

البوطا لمحب من قریش

(دوسرا ایڈیشن)

محرر:

علامہ عبداللہ النجینی

ترجمہ:

علامہ سید لیثان حیدر جواد کرمی

ناشر

مکتبہ تعمیر الکتب پبلیشرز لاہور

ہمارے دیگر مطبوعات

قرآن مجید مترجمہ مولانا فرمان علی (ختم شد)

مفاتیح الجنان اردو

مستند تحفۃ العوام

بیعت رضوان (طبع ثانی) زیر طبع

شہداء ایمان

تبلیغی مجالس (طبع ثانی) زیر طبع

نص و اجتہاد (ضبط شدہ)

ترجمہ سہر الشہادین

توضیح المسائل (ختم شد)

احیاء المیت فی فضائل اہلبیتؑ

صحابیت کا صحیح تصور

عظمت انسان (مرثیہ)

عمدۃ المجالس

مستند نماز

مستند دعائیں

جنا سیدہ کی کہانی (منظوم)

جلاء العیون

بار اول — اگست ۱۹۶۶ء

بار دوم — دسمبر ۱۹۶۶ء

تعداد اشاعت — پندرہ سو

طباعت — نامی پریس - لاہور

قیمت مضم اول — چھ روپیہ

بار دوم — چار روپیہ

ترتیب

- گفتار مستعجم ، ۹
 آستانہ تاریخ و تقدیس ، ۳۵
 مدارج زندگانی ، ۸۹
 خاندان ، ۹۱
 ولاتل ، ۱۱۵
 تزویج ، ۱۲۷
 صبح پیغام ، ۱۳۱
 دعوت ذوالحشرہ ، ۱۳۵
 جہاد ، ۱۴۲
 وقت، احتضار ، ۱۸۵
 تاریخ کی ذمہ داریاں ، ۱۹۳
 بعد موت ، ۱۹۵
 عطر بار تذکرے ، ۲۰۱
 حضرت علی کی زبان پر ، ۲۱۲
 اہلبیت اطہار کی زبان پر ، ۲۲۳
 اصحاب و علماء کی زبان پر ، ۲۳۵
 چند لمحے حدیدی کے ساتھ ، ۲۵۱
 افترا پر دازی اور جعل سازی ، ۲۶۷
 مومن ، ۳۶۷

علامہ عبداللہ الحسینی

(مؤلف)

عبداللہ: شیخ علی الحاج حسن بن مہدی بن کاظم بن علی بن عبداللہ الحنیزی طلیف
(سعودی عرب) کے قریہ القلقہ میں بامہ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ متولد ہوئے۔ بہت کمسنی میں
قرآن مجید اور عربی لکھنے پڑھنے، حساب اور دوسرے ابتدائی نصاب کی تکمیل کر لی اور اپنے
والد گرامی سے تاریخ و ادبی معلومات کا سب سے بڑا ذخیرہ حاصل کیا ۱۳۶۱ھ میں فاضل
موصوف نے قلم سنبھالا اور تصنیف و تالیف میں مصروف ہو گئے۔ چنانچہ سعودی عرب،
بحرین، عراق، لبنان اور مصر کے متعدد اخبارات اور رسائل میں آپ کے مضامین
چھپنے لگے۔ ان مضامین میں سب سے پہلا مضمون العرفان ذیقعدہ ۱۳۶۸ھ میں چھپا
بعد ازاں لبنان کے العرفان، اللادیب، الاالواح، المحيط، المعارف۔ مصر کے کتاب
عراق کے الہالفت، الاضواء، دراسات اسلامیہ، بحرین کے صوت البحرین، سعودی عرب
المدينة المنورة، المسئل اور اخبار الظہران میں بے شمار تحقیقی و بلند پایہ مقالات شائع ہوئے
جنہیں قبول خاص و عام کی سند حاصل ہوئی۔

علامہ ممدوح نے مختلف موضوعات پر خاصی کتابیں تصنیف و تالیف فرمائی ہیں
جن میں "ابطال بئوں قریش" کو ایک ممتاز مقام حاصل ہے۔ انہیں سب سے زیادہ
مضمون نگاری اور انشا پر دازی سے دلچسپی ہے اس کے بعد شعر سے۔ چنانچہ ایک
دیوان زہرات کے نام سے مرتب ہو چکا ہے۔

(علامہ)

سید مرتضیٰ حسینی

صدر الافاضل

تحفہ از اطلاعات مؤلف بشکر

جناب حین الامین مؤلف اعیان الشیعہ

بیروت

علامہ حیدر جوادؒ کی گرامی

(مترجم)

نام السید ذیشان حیدر تخلص حیدر لقب جوادؒ (منسوب با امام جواد علیہ السلام) والد گرامی کا نام مولانا السید محمد جواد صاحب قبلہ (سابق پیشیناز جلالی ضلع علی گڑھ) مدرسہ امجدیہ میں دینیات، مدرسہ ناظمیہ کھنڈ سے درجہ عالم، نجف اشرف سے استعداد تحقیق و تعلیم اجتہاد، خطابت کا سلسلہ ۱۹۲۹ء سے جاری ہے یقیناً و تالیف میں برابر مصروف رہتے ہیں۔

قلبی خدما: نظام اسلام ۵ جلدیں، فدک تاریخ کی روشنی میں، شہداء ایمان نص واجتہاد، شیعہ اجتہاد، قیاس، آج کا انسان اور اس کے اجتماعی مشکلات - ترجمہ کتاب سلیم، اقتصادیات ۲ جلدیں - الکلام (عربی) الفقہ والاجتہاد (عربی) الامام الصادق تقیید من ویزداں - حی علی الصلوٰۃ، حی علی الفلاح، حی علی الخیر العمل، قد قامت الصلوٰۃ، داستان ابن سبا، توحید خالق، شیعہ اور اصحاب، تحریف قرآن، عزائے مظلوم اور عقل و شرع، تحقیق الہدیت - الامام الصادق و مذاہب اربعہ (زیر طبع) ہماری استعداد پر موصوف کئی اہم کتابوں کی تالیف و تصنیف میں منہمک ہیں جو جلد از جلد منصفہ شہود پر جلوہ گر ہوں گی۔

مکتبہ تعمیر ادب کو آپ کی سرپرستی پر فخر و ناز ہے۔

ہمارے گزشتہ اشاعتیں

خدا تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ ہماری زیر نظر پیشکش نے حیرت انگیز مقبولیت حاصل کی کہ چار پانچ ماہ کے قلیل عرصے میں اس کتاب کا پہلا ایڈیشن ختم ہو گیا۔ الحمد للہ علیٰ احسانہ کاغذ کی نالیابی گرائی کی وجہ سے ہم اس کا دوسرا ایڈیشن خاصی مانگ کے باوجود بھی اس سے پہلے شائع نہیں کر سکے جس کا ہمیں بہر حال افسوس ہے۔

ستمبر ۱۹۴۲ء میں بسلسلہ زیارات عبات عالیات ہمارا عراق جانا ہوا وہاں نجف اشرف میں دینی کتب کی تلاش کے دوران ہمارے رفیق علامہ حجتہ الاسلام مولانا سید صادق علی شاہ صاحب تقدس مآب مولانا سید شمیم الحسن صاحب رضوی، علامہ طالب جوہری اور علامہ حیدر جوادی نے ابوطالب مومن قریش کی طرف متوجہ کرتے ہوئے انکشاف فرمایا کہ اس کتاب کی لاکھوں جلدیں مشرق وسطیٰ میں فروخت ہو چکی ہیں کیونکہ حضرت ابوطالب پر اس سے بہتر کوئی کتاب شائع نہیں ہوئی نیز یہی وہ کتاب ہے جسکی تصنیف کے سلسلے میں اس کے مصنف کو پچاسی کا حکم ملا لیکن مشرق وسطیٰ سے ایک لاکھ احتجاجی تار پہنچنے پر اس ہنر کو منسوخ کیا گیا۔ خوش نصیبی ملاحظہ ہو کہ اس کتاب کو عربی سے اردو میں نقل کرنیکی ذمہ داری علامہ جوادی مدظلہ نے قبول فرمائی چنانچہ موصوف نے حیرت انگیز تعجیل سے کام لیتے ہوئے صرف پندرہ دن کی قلیل ترین مدت میں اس کتاب کا ایسا پیارا ترجمہ کر ڈالا جسے پسندیدگی کی سند حاصل ہوئی ہے جسکے لیے ہم ان کے ممنون ہیں خدا انھیں جبریل عطا فرمائے! نقش ثانی کو نقش اول سے بہتر پیش کرنے میں ہم نے کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا۔ مکتبہ تعمیر ادب بغیر تعالیٰ اور تائید چہارہ معصومین علیہم السلام سے ہمیشہ ایسا طریقہ پیش کرنے کا اعزاز حاصل کرتا ہے گا جو صوری و محض ہر لحاظ سے بہتر ہو گا اللہ تعالیٰ ہمارا مددگار ہو حضرت ابوطالب کی سیرت و سوانح کے سلسلے میں عظیم کتاب دنیا میں اپنا جواب نہیں کھتی آپ بھی مستفیض ہو جائے۔

ناشر

گفتارِ ستارِ حیات

کسی انسان کی سیرت پر ذمہ دارانہ قلم کھانا ایک ایسا سخت اور دشوار گزار مرحلہ ہے کہ جسکے طے کرنے میں مورخ کے پائے نگاہ میں لغزش پیدا ہو جاتی ہے قلم کھرانے لگتا ہے ہاتھوں میں رعشہ پڑ جاتا ہے خیالات پھینکنے لگتے ہیں اور قوتِ ادراک و شعور اپنی پوری ہمت صرف کرنے کے بعد بھی ماحولِ فناک کی فریاد بلند کر دیتی ہے۔

کیوں؟ اس لیے کہ سیرت نگاری انسان کے تمام سوانح حیات اور اذنیاتِ زندگانی پر ایک تفصیل مطالعہ اور ایک دقیق نظر کی متقاضی ہے۔ اس اہم موضوع کیلئے انسان کے موروثی صفات، اس کے داخلی کیفیات، اس کے نفسیاتی رجحانات اور اس کے اجتماعی سماجی اور اقتصادی مشکلات سبھی پر نظر رکھنے کی ضرورت پڑتی ہے۔

سیرت نگاری فقط ظاہری حلیہ کے بیان کرنے کا نام نہیں ہے بلکہ یہ ایک مختصر فرسٹ ہوتی ہے جس سے کتابِ زندگانی اندازہ ہوتا ہے۔ ایک چھوٹا سا آئینہ ہوتا ہے جس میں ماضی و حال اور مستقبل بیک وقت دیکھے جاتے ہیں۔ ایک مختصر نقشہ ہوتا ہے جس میں زندگی کا پورا عکس نظر آتا ہے۔

ظاہر ہے کہ جب عام انسان کی سیرت نگاری اتنی اہم اور دشوار گزار چیز ہے تو بھر شیخ بطاہیر قریشی حضرت ابوطالب کی زندگی پر قلم اٹھانا کس قدر مشکل مرحلہ ہوگا۔

مجھے داد دینا پڑتی ہے اپنے نوجوان برادر دینی جناب عبداللہ خزینزی کو جنہوں نے جوانی کے ساری تقاضوں کو پس پشت ڈال کر زندگی کا ایک اہم حصہ یعنی ایک سال کا زمانہ اس مادی کو طے کرنے میں صرف کر کے حضرت ابوطالب کے ایمان و عقیدہ، آپ کے جہاد

اور آپ کے حدمات مسلسل کا وہ ذخیرہ ہوتا کہ دیا ہے جسکو دیکھنے کے بعد کوئی انصاف پسند انسان بھی آپ کے ایمان و عقیدہ میں شک نہیں کر سکتا۔

یہ بات یوں تو پہلے بھی واضح تھی لیکن ایک ایسے جری القلم اور صحیح الکلمہ انسان کی ضرورت تھی جو علانی ابصار ہم غشاوتہ قسم کے لوگوں کی نگاہوں سے تعصب و جہالت کے پردے ہٹا کر ان کے لیے نور و صداقت کے جلووں کی نشان دہی کرتا۔ قدرت کی مشیت نے اس انسان کو موصوف کی شکل میں مجسم کیا اور اس طرح آپ کے سیال قلم اور عمیق افکار سے یہ خدمت انجام پائی۔

قانون سیرت نگاری کے تحت اگر حضرت ابوطالب کی پوری زندگی کا جائزہ لیا جائے تو معلوم ہوگا کہ آپ کی پوری زندگی میں کوئی لمحہ ایسا نہیں آیا جسے کفر سے سازگار یا اسلام سے کنارہ کش تصور کیا جاسکے۔ یہ ضرور ہے کہ ان لمحات کے صحیح تجزیہ کیلئے ایک ذہن سا اور چشم بنیا کی ضرورت ہے ورنہ کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ کوئی شے اپنے انتہائی ظہور کی بتا پر وہ حقائق چلی جاتی ہے۔ فلسفے کا ایک مسلم مسئلہ ہے کہ پوشیدگی اور محفیت محض گمنامی کا نتیجہ نہیں ہے بلکہ اس کا عامل بعض اوقات ظہور بھی ہوتا ہے۔

ہم دنیا کی جس شے کو بھی دیکھتے ہیں پہلے تو آفتاب نظر آتا ہے اس کے بعد اس کے سایے اس پر نظر پڑتی ہے جسے دیکھنا ہمارے ہیں لیکن اس کے باوجود ہم اس شے پر نظر جمالیتے ہیں اور نور آفتاب کی طرف متوجہ بھی نہیں ہوتے۔

اسی طرح ہمیں جس شے کا بھی علم ہوتا ہے اس کا وسیلہ وہ ذہنی تصویریں ہوتی ہیں کہ جو صفحہ قلب پر نقش ہوتی ہیں لیکن اسکے باوجود ہم اپنے ہی نفس سے غافل ہو کر اس شے کی طرف توجہ مرکوز کر دیتے ہیں۔

اس سے زیادہ واضح مثال یہ ہے کہ آج کی بعض تحقیقات کی بنا پر دنیا میں رنگ

کوئی وجود نہیں ہے سرخ و زرد و سیاہ و سفید یہ سب ان ہوائی متوجہات کا نتیجہ ہیں جو اپنے پہلو میں نور کی شعاعیں لیے رہتے ہیں۔ مجھے اس سے بحث نہیں ہے کہ فلسفی اعتبار سے اس دعوے پر کوئی مکمل دلیل قائم ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اس لیے کہ مجھے تو صرف یہ بتانا ہے کہ فلسفہ جدید و قدیم دونوں اس ایک نقطہ پر متفق ہیں کہ اکثر چیزیں اپنے ظہور اور انکشافِ کامل کی بنا پر مخفی ہو جاتی ہیں۔

اسی بنیاد پر ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ حضرت ابوطالب کے ایمان کا نظروں سے پوشیدہ ہو جانا اس کے گمنام اور مخفی ہونے کا نتیجہ نہیں ہے۔ بلکہ یہ اس کے کمالِ ظہور کا اثر ہے۔ یہ اور بات ہے کہ آفتاب کی شعاعیں بھی چمکا چمکا کر کی نظروں سے پوشیدہ ہی رہتی ہیں۔ ورنہ اس کا کیا سبب تھا کہ دنیا کو آپ کا مادی جہاد آپ کا سماجی مقابلہ اور آپ کے تربیتی خدمات تو نظر آئے لیکن ان کے پس منظر میں کام کرنا والا بنیادی عقیدہ نظر نہ آ سکا۔ حضرت ابوطالب کی سیرت سے دلائلِ رمان اور شواہدِ عقیدہ کے جمع کرنے کیلئے آپ کی زندگی کو چار حصوں پر تقسیم کرنا پڑے گا، پہلے حصہ میں آپ کے اضافی اوصاف پر نظر ہوگی اور دوسرے میں نفسیاتی رجحانات پر تیسرے حصے میں آپ کے ذاتی خدمات بیان کئے جائیں گے اور چوتھے میں آپ کے بارے میں عظامِ امت کے اعتراف و ارشادات۔

اضافی اوصاف

آپ کا نسب شریف اس تسلسل کے ساتھ حضرت آدمؑ تک پہنچتا ہے:

ابوطالب بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان بن عاد بن عود بن تاحور بن بعور بن یعر ب بن شجب

بن ثابت بن اسماعیل بن ابراہیم بن تاسع بن ساروغ بن ارجوآر بن فانیع بن عامر
بن شامخ بن ارمخت بن سام بن نوح بن لک بن متوشلح بن خنوخ بن
بن بروین ہملیل بن لعوف بن انوش بن شیت بن آدمؑ۔

(مواہب الواہب)

آپ کے اسم گرامی کے بارے میں علماء میں قدرے اختلاف ہے صاحب عمدۃ
المطالب احمد بن علی کا قول ہے کہ آپ کا اسم شریف عبدمناف تھا، ابوہریرہؓ کی رائے
ہے کہ اسم مبارک عمران تھا اور بعض لوگوں کا خیال ہے کہ خود ابوطالب ہی تھا۔

بعض علماء نے عبدمناف کو ترجیح دی ہے اس لیے کہ حضرت عبدالمطلبؑ نے اپنی
وصیت میں اسی نام سے یاد کیا ہے اور ابوطالب کو کنیت قرار دیا ہے رہ گیا عمران تو
اس کے بارے میں روایت کو ضعیف قرار دیا گیا ہے۔ (مواہب الواہب)

تواریث صفات! ”پدم سلطان بود“ اگرچہ انسان کو سلطان نہیں بنا سکتا لیکن
یہ حقیقت بھی ناقابل انکار ہے کہ سلاطین کی اولاد کی ذہنیت عام ذہنیوں سے مختلف ضرور ہوتی
ہے۔ اب یہ اختلاف جائز حدود میں ہو یا ناجائز اس کے عوامل و حرکات اچھے ہوں یا برے
لیکن اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ انسان اپنے موروثی صفات کا ایک آئینہ ضرور ہوتا ہے
، ہم اس قانون تواریث کے تفصیلات کا تذکرہ اپنے موضوع سے خارج سمجھتے ہیں
اس لیے اسے علماء نفس کے حوالے کیے دیتے ہیں، البتہ اتنا کہنا ضروری سمجھتے ہیں کہ اس
قانون کا کسی حد تک تسلیم کرنا انتہائی ضروری اور وجدانی شے ہے۔

انسان جن صفات کا حامل ہوتا ہے بچے میں ان کے آثار کا پایا جانا ایک فطری شے
ہے۔ ایک بخیل کے بچے میں بخل اور ایک کریم کے بچے میں کرم کا ہونا ضروری ہے۔ اور بات
کہ حالات زمانہ اور اختلاف معاشرہ کی بنا پر ان صفات کا مظاہرہ اپنی آبائی شکلوں میں نہ ہو سکے۔
بچہ ابتدائی تخلیق کے اعتبار سے ماں باپ کے اوصاف کے کردنیوں میں آتا ہے۔ پھر

معاشرہ اس پر اثر انداز ہوتا ہے، وہ اپنے داخلی کیفیات کی بنا پر سماج کا مقابلہ کرتا ہے اور نتیجہ میں یہ تصادم و تعارض ایک شکل کی طرف بہتی رہتی ہے جس کا حقیقی سرچشمہ وہی مودثری صفات ہوتے ہیں جن کو لیکر دنیا میں آیا تھا۔

اگر ایک بچہ کسی بخیل و لعیم انسان کے گھر پیدا ہو اور اسکی تربیت ایک ایسے عالم اور فیاض گھرانے میں ہو جائے جس کا شعار دولت کا ٹٹانا اور اموال کا تقسیم کرنا ہو تو یہ خارجی اثرات سے متاثر ہو نیکے بعد اموال کی تقسیم میں بخل سے کام نہ لے گا لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ بخل اس کی سرشت سے نکل گیا، بلکہ ہو سکتا ہے کہ اس کا اظہار و دولت علم کی تقسیم میں ظاہر ہو یا ثروت اخلاق کی فیاضی میں۔

یہی راز تھا کہ دین اسلام نے انسان کی تربیت کا انتظام اس کے شعوری دور سے نہیں کیا اس لیے کہ اس وقت وراثت اپنا اثر دکھا چکی ہے بلکہ اس کا مکمل اہتمام اس کے وجود میں آنے کے پہلے ہی سے شروع کر دیا۔ ادھر کسی انسان نے تولید نسل کا قصد کیا۔ ادھر اسلام نے اپنے احکام نافذ کر دیے۔ اچھی اور با اخلاق عورت کا انتخاب کرو، مال و جمال پر نظریں مت جماؤ۔ دو دھڑلائے پر خاص توجہ دو، ناجائز فساد و خیالات کی حامل عورت سے بچے کو محفوظ رکھو، اچھی آغوش میں تربیت کا انتظام کرو وغیرہ!

یہ سب کیا ہے؟ یہی ناکہ تربیت عالم وجود میں قدم رکھنے سے پہلے ہوتا کہ مودثری صفات اپنا غلط رنگ نہ جما سکیں۔ بنیادی اثرات نامناسب طریقے پر متاثر نہ کر سکیں۔ ایسا نہ ہو کہ مصلح و مرنئی کی ساری تدبیریں صرف ان بنیادی جراثیم کی بنا پر بیکار اور عبسود ہو جائیں جو پہلے سے طینت میں اپنا گھر بنا چکے ہوں۔

تواریث صفات کے اس اہم نظریے پر ایک عبوری نظر ڈالنے کے بعد ہمارا فریضہ ہے کہ ہم اس سلسلے میں حضرت ابوطالب کے موقف کو واضح کر کے یہ بتائیں کہ اس بخیل و لعیم فرزند کو اپنے والدین سے کیا کیا ملا؟!

حضرت عبدالمطلب، عالم عربیت کا رئیس مطلق اور ابوطالب کا مرقی اول

کیا کہنا اس انسانِ کامل کا جسے تاریخ آج تک مفلسوں کی پناہ گاہ اور غریبوں کے ملجا و ماویٰ کے نام سے یاد کر رہی ہے جس نے حاجیوں کو سیراب کر کے "فیاض" اور اڑتے ہوئے پرندوں کو غذا دے کر "معظم الطیر" کا لقب لے لیا۔

ہیں آپ کی مکمل تاریخ پیش کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ صرف ان خطوط کی نشاندہی کرنا ہے جو آپ کی زندگی میں بڑی نمایاں حیثیت رکھتے ہیں۔ یعنی آپ کا ایمان و اخلاص اور آپ کا جو دو کرم۔

جو دو کرم کا یہ عالم تھا کہ کبھی ترپتے ہوئے دل اور سونولائے ہوئے چہرے دیکھے نہیں جاتے تھے۔ ادھر وہ چپا کے مارے ہوئے قافلے اور میدان کی تیش سے جھلے ہوئے چہرے سامنے آتے اور ادھر سیرابی کا انتظام شروع ہو گیا۔ کوئی مسافر پیاسا نہ رہ جاتے کسی غریب زدہ کو احساسِ غریب نہ ہونے پاتے، کوئی دور افتادہ اپنے کو لاوارث تصور نہ کر سکے، صرف اس لیے کہ آنے والے اللہ کے مہمان اور خانہ خدا کے طواف کرنے والے ہیں۔

کوئی پوچھے کہ ان آنے والوں سے آپ کا کیا تعلق ہے؟ یہ سارے انتظامات آپ کیوں کر رہے ہیں؟ مکہ والے اپنے شہر کی آبرو کا خیال کیوں نہیں کرتے؟ عالم عربیت کی حمیت و عزت کو کیا ہو گیا ہے؟

حقیقت یہ ہے کہ یہ ہر انتظام یہ خطا طرداری اور ضیافت ہی اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ اس انسان کے دل میں عشقِ الہی کے گہرے جذبات اور جو دو کرم کے عمیق رجحانات ہیں۔ یہ نہ تو یہ چاہتا ہے کہ ریگزارِ حجاز کے تیش زدہ پیاسے رہیں اور نہ یہ برداشت کر سکتا ہے کہ خدائی مہمانی پر کوئی حرف آ سکے۔ اسے نہ یہ گوارا ہے کہ اپنے موردِ شہادت گھٹ کر مرجائیں اور نہ یہ برداشت

ہے کہ دھوپ اور پیاس کی شدت سے گھبرا کر لوگ طوافِ کعبہ چھوڑ دیں۔
 دُنیا مجھے بتائے کہ جو دو کرم اور احساس و شعور کے یہ گہرے رجحانات ابوطالب
 کی زندگی میں کس طرح ظاہر ہوئے۔ دُور جانے کی ضرورت نہیں تاریخ کے
 اوراق ہمارے سامنے ہیں۔ قلتِ مال اور کثرتِ عیال نے پریشان کر رکھا ہے
 لیکن وراثتی صفات اس بات پر مجبور کر رہے ہیں کہ اللہ کے مہمان بھوکے پیاسے
 نہ رہ جائیں۔ لوگ گھبرا کر خانہ کعبہ کو ترک نہ کر دیں۔ اپنا گھرا جھڑتا ہے تو
 اُجر چُٹ جائے لیکن اللہ کا گھرا آباد رہے۔ اپنے سر پر بار بڑھتا ہے تو بڑھ جائے
 لیکن اللہ کی مہمان داری پر حرف نہ آنے پائے۔
 اللہ! کیا ان تصورات و جذبات کا انسان بھی کافر ہو سکتا ہے؟

ایمانِ عقیقہ آپ کے ایمانِ کامل کا ثبوت آپ کا وہ مباہلہ ہے جو آپ نے
 ابراہیم سے اس وقت کیا جب وہ خانہ خدا کو منہدم کرنے کے لیے اپنا عظیم الشان
 لشکر لے کر مکہ آیا۔ آج دُنیا میں اسلام کے ٹھیکیدار بیت ہیں، جسے دیکھئے وہ
 ذمہ دار شریعت جس پر نظر ڈالیں وہ وراثتِ قرآن۔ لیکن انصاف سے بتائیے
 کہ اگر آج اسلام پر کوئی وقت پڑ جائے تو کیا کوئی ایسا مسلمان ہے جو حضرت عبدالمطلب
 کا حبِیا مطہن قلب اور پرسکون نفس لیکر اُٹھ کھڑا ہو! یہاں تو مسلمانوں کا یہ عالم ہے
 کہ بات بات پر دشمن کو چیلنج کر دیتے ہیں اور جب بات پوری نہیں ہوتی تو مصلحتِ خدا پر
 طال دیتے ہیں جس کے نتیجہ میں اسلام کی رسوائی اور شریعت کی بے عزتی ہوتی ہے
 لیکن کیا کہنا حضرت عبدالمطلب کی دُور رس نگاہوں کا کہ آپ نے ابراہیم سے
 اس وقت تک کوئی بات نہیں کی جب تک کہ مشیتِ الہی کا اندازہ نہیں کر لیا
 یہی وجہ تھی کہ ادھر زبان پر کلمات آئے ادھر ابابیل کی فوجیں روانہ

ہو گئیں۔

یاد رکھئے میا بلہ ایک ایسا کام ہے جس کا اختیار سوائے ان اولیاء خدا کے کسی اور کو نہیں ہے جن کو اپنی طلب پر اعتمادِ کامل اور اللہ کی مشیت پر اطلاعِ تام حاصل ہو کہیں ایسا نہ ہو کہ انسان اپنی خواہش سے کوئی بات کہہ دے اور اس کے بنے ہوئے کی صورت میں اسلام بدنام ہو۔ اس لیے کہ اللہ نے ہر ایک کے دعوے کی تصدیق کی کوئی ضمانت نہیں لی ہے۔

حضرت عبدالمطلب کا یہی وہ طرز عمل تھا جس نے آپ کی وصایت کو مکمل طریقے سے واضح کر دیا۔ آپ انتہائی اطمینانِ قلب کے ساتھ ابرہہ کو چیلنج دیتے ہیں اور پھر جو کچھ فرماتے ہیں وہ چند لمحات میں نگاہوں کے سامنے آ جاتا ہے تاکہ دنیا دیکھ لے کہ دعا میں کتنی تاثیر ہوتی ہے اور ایمان کی لاج کس طرح رکھی جاتی ہے۔

ہمارے سابق بیان کو دیکھنے کے بعد یہ کہا جاسکتا تھا کہ اگر حضرت عبدالمطلب کی فیاضی کو یہ گوارا نہ تھا کہ خانہ کعبہ کی مرجعیت میں کوئی فرق آ سکے تو پھر ابرہہ کے مقابلہ میں خانہ کعبہ کی طرف سے دفاع کیوں نہیں کیا؟

لیکن اس کا کھلا جواب یہ ہے کہ اولاً تو اوی اعتبار سے حضرت عبدالمطلب کے پاس اتنی قوت نہ تھی کہ اس بے پناہ لشکر کا مقابلہ کرتے، دوسری بات یہ بھی ہے کہ اس مقابلہ سے بات ابرہہ اور عبدالمطلب کی ہو کر رہ جاتی اور آپ کا منشا یہ تھا کہ ابرہہ کے سامنے الہی طاقتوں کا مظاہرہ ہو جائے، تاکہ اُسے یہ احساس پیدا ہو کہ اللہ اسے اپنا گھر نہیں بنانا چاہتا جسے بندے زیر دستی اس کی طرف منسوب کرنا چاہتے ہیں۔

اس کے بعد یابیل جیسے مختصر پرندے کو ہاتھی جیسے گراں ندیل جانور کے مقابلہ میں بھیج کر خالق کائنات نے سن و سال کے استیاز کو اس طرح ختم کیا ہے جس کی نظیر تاریخ میں شکل سے ملے گی۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت ابوطالب نے اس اطمینان نفس سے اور سکون قلب سے کیا پایا ہے؟

لیکن اس کا جواب تو اسی وقت ظاہر ہو گیا تھا جب رسول اکرمؐ نے آپ کو اس بات کی اطلاع دی تھی کہ قریش نے ہمارے بائیکاٹ کے لیے جو دستاویز بھیجی تھی اسے دیکھ لکھا گئی ہے اور حضرت ابوطالب نے انتہائی سکون قلب کے ساتھ قریش کو چیلنج کر دیا تھا کہ اس دستاویز پر ایک نظر کر لو۔ اگر محمدؐ کا قول صحیح ہے تو ایمان لے آؤ ورنہ ہم محمدؐ کو تمہارے حوالہ کر دیں گے۔

کیا اس سے زیادہ اطمینان نفس کا تصور بھی کیا جاسکتا ہے کہ انسان آج اس کو دشمن کے حوالہ کرنے پر آمادہ ہے جس کو تین اپنی آغوش میں پال رہے جس کی خاطر اپنی دنیاوی ریاست و عزامت کھوئی ہے جس کی وجہ سے شعب کی تلخ کام زندگی گزارنا پڑی ہے اور جس کے تحفظ کیلئے اپنی اولاد کی قربانی تک پیش کر نیکا انتظام کیا گیا تھا!

فاطمہ بنت عمرو بن عابد بن عبد بن عمران بن مخزوم

(مومن کامل حضرت عبدالمطلب کی زوجہ اور حضرت ابوطالب کی والدہ گرامی)

مناظرانہ تعصب سے الگ ہو کر دیکھا جائے تو یہ بات بالکل واضح ہے کہ آباؤ اجداد نبی کو تمام اخلاقی اور مذہبی تقاضوں سے بری ہونا چاہیے۔ اس لیے کہ ماں باپ کی برائی سے اولاد کی بدنامی ہوتی ہے جیسا کہ علامہ سیوطی نے آباؤ اجداد رسول اکرمؐ کے ایمان کا فیصلہ کرتے ہوئے تحریر کیا ہے کہ انھیں مسلمان تسلیم کرنا اس لیے ضروری ہے کہ ماں باپ کی بدنامی سے اولاد بدنام ہو جایا کرتی ہے۔

حقیقت امر بھی یہی ہے کہ اگر کسی سیت طبقہ کے انسان کے یہاں کوئی باشراف تجرید پیدا ہو جائے تو مقدار و مفاد ہم سے نابلد عوام اس کی طرف متوجہ نہیں ہوتے۔ ان کا حساب

خاندانی عظمتوں سے ہوتا ہے۔ وہ اضافی کمالات کو زیادہ اہمیت دیتے ہیں؛ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی کا مقصد یہ ہے کہ تمام عالم کو کسی ایک شخص کے سامنے جھکا دے تو اس کا فریضہ یہ ہوگا کہ اسے ایسے باعزت گھرانہ میں پیدا کرے جس کی شرافت اس انسان کی عظمت کیلئے سازگار ہو۔

بھلا کون ایسا ہوگا جو عطر شامۃ العنبر کو مٹی کے کندہ میں بھر دے گا کس کی عقل گوارا کریگی کہ صاف و شفاف چشموں کا پانی گندی نالیوں سے بہائے۔ اور جب عام دنیاوی انتظامات کے اصول اتنے دقیق ہیں تو تو زینت کیلئے جس طرف کا انتخاب کیا جائے گا کیا وہ شرک و نجاست سے ملوث و آلودہ ہو سکتا ہے۔ ہرگز نہیں!

یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے رسول اکرمؐ سے خطاب کر کے اعلان کر دیا تھا کہ فی الساجدین جس کی تفسیر امام رازی نے ان الفاظ میں نقل کی ہے کہ اس سے مراد اصلا ب طاہرہ اور ارحام طیہہ میں منتقل ہوتا ہے۔

اس کے علاوہ جناب ابراہیمؑ کی معروف دعایہ تھی واجنبہی ربہی ان نعبد الا صنم (خدایا مجھے اور میری اولاد کو بت پرستی سے محفوظ رکھنا) کیا یہ ممکن ہے کہ حضور اکرمؐ کو تسلی ابراہیمؑ سے خارج کر دیا جائے اور اولاد ابراہیمؑ میں ان کا شمار نہ ہو۔ خود رسول اکرمؐ کی متفق علیہ حدیث ہے لیس یزل ینقلنی اللہ من اصلا ب الطاہرین الی ارحام المطہرات حتی اخرجنی فی عالمکم ہذا لیس بد نسبی بد نسج الجاہلیۃ واللہ نے ہمیشہ ہمیں پاک صلب سے پاک رحم کی طرف منتقل کیا ہے۔ ہم اس دنیا میں آنے تک کسی وقت بھی جاہلیت کی گندگیوں سے آلودہ نہیں ہوئے۔ حدیث شریف میں طاہر و مطہر کے الفاظ کا مفہوم پورے طور پر اس وقت ظاہر ہوتا ہے جب ہم انہیں انہما المشرکون انہیں کے ساتھ ملا کر دیکھتے ہیں تو یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ان حضرات

میں کفر و شرک کا احتمال بھی نہ تھا۔

روضۃ الواعظین میں جابر بن عبد اللہ انصاری کے واسطے سے یہ روایت نقل کی گئی ہے کہ رسول اکرمؐ نے اپنی اور حضرت علیؑ کی تخلیق کا تذکرہ کرتے ہوئے یہ الفاظ ارشاد فرماتے ہیں **شہر نقلنا من صلبہ (آدم) فی الاصلاب الطاہرات الی الارحام الطیبہ فلم نزل کذا الکھ حتی اطلعنی اللہ تبارک و تعالیٰ من طہر طاهر و هو عبد اللہ ابن عبد المطلب فاستودعنی خیر رحم وھی امنہ۔**

”اللہ نے ہمیں حضرت آدمؑ کے بعد بھی برابر ارحام طیبہ اور اصلاب طاہرہ کے ذریعہ منتقل کیا ہے۔ یہاں تک کہ حضرت عبد اللہ کے پاک صلب اور حضرت آمنہ کے مقدس رحم سے ہمیں اس دنیا میں طاہر فرمایا ہے۔“ اس کے علاوہ خود حضرت ابوطالب کی ولایت سے استدلال ہو چکا تھا اس لیے کہ حضرت ابوطالبؑ حضرت علیؑ کے والد گرامی ہیں اور حضرت علیؑ کا نورِ اقدس ہمیشہ پاک اصلاب و طیب ارحام میں رہا ہے لیکن تعصب آمیز نگاہوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے ہم نے جناب عبد اللہ کو واسطہ قرار دیکر حضرت فاطمہ کی عظمت و جلالت کا اظہار کیا۔

آیات و روایات کی روشنی میں جب یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ گئی کہ القاطب کیلئے ارحام طیبہ کی ضرورت ہے تو اب حضرت فاطمہ محض و میہ کے ایمان و اجلال کے بیان کرنے کی کوئی ضرورت ہی نہیں رہی اس لیے کہ یہ مخدّرہ حضرت عبد اللہ کی مادر گرامی ہیں اور حضرت عبد اللہ کے صلب میں نور اقدس نبوی و ولایت کیا گیا تھا۔

اس کے بعد یہ سوال پیدا ہو گا کہ ایسی مقدس اور با عظمت ماں سے حضرت ابوطالب کو دراثت میں کیا ملے گا اس کا فیصلہ تو با بصیرت علماء نفس کر سکتے

ہیں! یا علم النفس سے قطع نظر کر لینے کے بعد ہر انسان کا وجدان و ضمیر!

فاطمہ زہراؑ حضرت ابوطالبؑ کی زوجہ محترمہ حضرت علیؑ کی والدہ گرامی

خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ ابھی تک مسلمانوں میں کوئی ایسا فرقہ پیدا نہیں ہوا ہے جو آپ کے ایمان کو شک و شبہ کی نظر سے دیکھتا ہو۔ آپ کی جلالت و درکایہ رعب ہے کہ اہل تاریخ و سیر آپ کا شمار سابق الاسلام محدثات میں کرتے ہیں اور آپ کے اسلام کو دیگر غواتین پر مقدم قرار دیتے ہیں۔ (ابوالفرج۔ فصول مہمہ ابن مباح) اس کے باوجود آپ زندگی بھر حضرت ابوطالبؑ کی زوجیت میں رہیں اور ان کے ساتھ بہترین سلوک کرتی رہیں۔

آپ کے ایمان و عقیدہ اور عظمت و جلالت کے بعض شاہد یہ ہیں:

۱: جس وقت جناب امیر کی ولادت کا وقت قریب آیا اور آپ نے اپنی زحمت کا احساس کیا تو خانہ خدا کے قریب تشریف لائیں۔ شکم اقدس کو حبار کعبہ سے مس کیا اور دعا کے لیے ہاتھ بلند کر دیے۔ اللہم انی مومنۃ بک (خدا یا میں تجھ پر ایمان لاتی ہوں) خدایا تجھے اس مولود کا واسطہ جو میرے شکم میں ہے میری مشکل آسان کر دے!

کیا کہنا اس ایمانِ کامل اور رتبہ شناسی کا کہ بچہ بطن میں ہے اور اس کا واسطہ دے رہی ہیں۔ اللہ پر ایمان کا صریح نطقوں میں اعلان ہو رہا ہے کیا اس کے بعد بھی کفر و شرک کا کوئی احتمال کیا جاسکتا ہے؟

۲: آپ کے رحمِ مطہر میں اس علیؑ کا نور رہ چکا ہے جس کو رسالتِ مآب نے اپنے نور کا شریک قرار دے کر اصلا بظاہرہ اور احرامِ طیبہ سے

اپنا تخلیق سفر بیان فرمایا ہے۔ رحم طیب میں عزیز اسلام کوئی تصور نہیں ہو سکتا ہے۔

۳: جلالت قدر کا یہ عالم تھا کہ رسول اکرمؐ نے اپنے دست مبارک سے جہیز و تکفین کی خود قبر میں اترے، ایک خاص اہتمام کے ساتھ نماز جنازہ پڑھائی، اپنے پیرا بن میں کفن دیا۔ خود ہی تلقین پڑھی تاکہ دیتا دیکھ لے کہ یہ خاتون عام عورتوں کی طرح مسلمان نہیں ہے بلکہ اس کا اسلام و ایمان ایک خاص اہمیت کا مالک ہے اور اور اس کا عقیدہ ایک مخصوص اخلاص کا حامل ہے۔ (الفصول المہمہ)

یہ سب اس لیے تھا کہ ناواقف اور متعصب عناصر پر آپؐ کا اسلام پوری طرح واضح ہو جائے اور یہ سمجھ سکیں کہ آپؐ کا اسلام بھی آپؐ کے شوہر کے اسلام کی لکٹ اٹھ دلیل ہے اس لیے کہ اسلامی قانون کی بنا پر غیر مسلم کسی مسلمان عورت کا شوہر نہیں رہ سکتا۔ قرآن مجید نے بار بار مشترک مسلمہ کے ازدواجی تعلقات سے ممانعت فرمائی ہے اب یہ احتمال نہیں دیا جاسکتا ہے کہ رسول اکرمؐ نے حکم قرآن کو ٹال دیا ہو اور اس پر عمل درآمد کیا ہو جس کا مطلب یہ ہے کہ آپؐ کی نظر میں خین طرح ناظمہ رشتہ اسد مسلمان تھیں اسی طرح حضرت ابوطالبؓ بھی مومن کا نسل تھے۔

مسلمانوں کو اختیار ہے چاہے رسول اکرمؐ کے نظریات سے اتفاق کریں یا اختلاف!

امیر المومنین علیؓ۔ ابوطالب کے فرزند ارجمند

وینا حضرت علیؓ کو سابق الاسلام تسلیم کرے یا نہ کرے ہمیں اس سے کوئی بحث نہیں۔ اس لیے کہ یہ بحث تو ان لوگوں کے بارے میں بھلی معلوم ہوتی ہے جن کا سابقہ کفر سے رہ چکا ہو، جن کی پیشانیوں بتوں کے سجدوں سے آہشنا ہو چکی ہوں۔ جن کے دل اہنام کی بارگاہ میں جھک چکے ہوں۔ لیکن وہ انسان جو تاریخی مسلمات کی بنا پر کہہ رہا اللہ و جہاں صرف اس لیے

کہا جاتا ہے کہ اس نے کبھی بتوں کے سامنے سر نہیں جھکایا۔ اس نے کسی آن بھی سنگ
خفت کو سجدہ نہیں کیا اس کے بارے میں یہ بحث مقبول ہی معلوم ہوتی ہے۔

بہر حال یہ ایک مسئلہ حقیقت ہے کہ حضرت علیؑ کی زندگی کا کوئی لمحہ بھی عالم کفر میں
نہیں گزرا۔ حالانکہ اگر بعض مسلمانوں کے زعم کے مطابق ہم حضرت علیؑ کو کافر تسلیم کر لیں
تو ہمیں یہ بھی ماننا پڑے گا کہ حضرت علیؑ کی ابتدائی زندگی محکومیت بالکفر میں گزری ہے
اس لیے کہ باطنی طور پر فطرت اسلام پر پیدا ہونے والا بچہ بھی ظاہری طور پر ماں باپ ہی کے
احکام کے تابع ہوتا ہے۔

کیا دنیا کا کوئی عاقل یہ تصور کر سکتا ہے کہ ایک کافر کے بچہ کی ولادت کے لیے خانہ حق
کی دیوار شق ہو کر راستہ دیگی۔ وہ خانہ کعبہ جس کی تعمیر کے اتمام کے بعد خلیل حق کو دوبارہ
اس کی تطہیر کا حکم ہوا تھا ایک ایسے انسان کا مولد بنے گا؟ میرے خیال میں ایسا تصور
عظمت خلیل پر زبردست حملہ اور عظمت کعبہ پر بہت بڑا ہتھان ہے۔ کعبہ میں ولادت علیؑ
یہ حضرت ابوطالبؑ کے ایمان کی بہترین دلیل ہے اور شاید یہ بھی ایک مصلحت رہی ہو جس کی
بنیاد آپؑ کی ولادت کے لیے مشیت نے کعبہ کا انتخاب کیا تھا۔
صاحب مناقب نے یہاں تک نقل کیا ہے کہ ولادت کے بعد حضرت ابوطالبؑ نے
بچہ کو گود میں لیکر بارگاہ احدیت میں عرض کی :

يَا رَبِّ يَا ذَا الْعَرْشِ الدَّجِيِّ وَالْعَمَةِ الْبُتَيْجِ الْمَسْحِيِّ

بیت لنا فی حکمک المقضیٰ ما ذا اتوی فی اسم هذا الصبی

اے تارکیت رات اور چمکتے چاند کے خالق و مالک اب تو ہی فیصلہ کر دے کہ اس بچہ کا کیا

نام ہو! اس کے جواب میں یہ دو شعر نازل ہوئے۔ علی بن صہام کی روایت کی بنا پر تختی پر

لکھے ہوئے ابو فضل بن شاذان کی روایت کی بنا پر زبان الفت پر

خصصا بالولد الزکی والطاهر المتعجب الترضی

فاسمہ من شافعہ علی علی اشتق اسمہ من العلی
 محققین ایک پاک و پاکیزہ منتخب اور پسندیدہ بچہ دیا گیا ہے اس کا نام بلند
 بالا اور اسم الہی سے مشتق یعنی علی ہے۔
 اگرچہ یہ روایت شیعی طریق سے نقل ہوئی ہے لیکن چونکہ میرا موضوع سخن مناظرہ
 سے بہت کر تحقیق حق ہے اس لیے ہر اس روایت پر اعتماد کر سکتا ہوں جس کے استاد
 صحیح اور راوی معتبر ہوں، خواہ ان کا تعلق کسی فرقہ سے کیوں نہ ہو۔

نفسیاتی رجحانات

وہ افراد جن کے پہلو میں دل اور دل میں جذبات ہوتے ہیں وہ حقیقت کو اچھی
 طرح جانتے ہیں کہ انسان کو اپنا عقیدہ بہت پیارا ہوتا ہے وہ اپنے مذہبی رجحانات
 یا نظریاتی میلانات کی خاطر اپنا سب کچھ قربان کر دیتا ہے۔ اس کی نظر میں یہ ایک ایسی
 بیش بہا دولت ہوتی ہے جس کا توازن کسی شے سے نہیں ہو سکتا۔

آج بھی دیکھ لیجئے بھائی بھائی، باپ بیٹے، عزیز عزیز یہ سب کیوں جھگڑا کر
 رہے ہیں۔ ان میں نزاع کی بنیاد کیا ہے؟ ان میں اختلاف کس نے پیدا کیا ہے؟ کیا
 اس کا سبب نظر لیے کے علاوہ کچھ اور بھی ہے؟ اس کا نظریہ یہ ہے اس کا رد، اس کا
 عقیدہ ایسا ہے اس کا ویسا۔ حالت یہ ہے کہ ادھر نظریات کی بحث چھڑی اور قرابت کے
 رشتے ٹوٹ گئے۔ اب نہ کوئی باپ ہے نہ بیٹا، نہ بھائی ہے نہ بہن جس کا کھلا ہوا مطلب
 یہ ہے کہ عقیدہ دنیا کے ہر رشتہ پر بھاری ہے اس کی قوت عالم کی ہر ایسی قوت سے
 زیادہ مؤثر ہے۔ انسان اپنے عزیز قریب کے خلاف بات برداشت کر سکتا ہے لیکن
 اپنے عقیدہ کے خلاف کوئی بات برداشت نہیں کرتا!

نفسیاتی اعتبار سے ثابت ہو جانے کے بعد یہ بھی واضح ہو گیا کہ عالم تقیہ کا

ایمان عام ایمان و اسلام سے زیادہ قیمتی ہوگا اس لیے کہ کھلا ہوا اسلام اپنے مذہب سے دفع کر سکتا ہے وہ اپنے خلاف کوئی کلمہ نہیں سنے گا۔ اسے کسی مخالف کی بات برداشت نہیں کرنا پڑے گی۔ لیکن تقیہ کے ایمان کو ان تمام مشکلات سے دوچار ہونا پڑے گا۔ وہ اپنے خلاف باتیں سننے کا اور چپ بیگ اپنے اصول پر کلمہ دیکھنے کا اور دفاع نہ کر سکے گا۔ جذبات گھٹے گھٹے رہیں گے اور کوئی کلمہ زبان پر نہ آسکے گا، اتنا سخت مرحلہ بھی جہاد اکبر کا جائیگا اس لیے جہاد بالنفس اس کے علاوہ کوئی اور شے نہیں ہے۔ تلوار بیکر میدان میں آجانا، دشمن کے ایک ایک کلمہ پر راد و شجاعت دیکر جاں بحق تسلیم ہو جانا بہت آسان ہے اور دشمنوں کے طعنے سن کر ان کی تعدیاں دیکھ کر، ان کی بے ادبیوں پر نظر رکھتے ہوئے خاموش رہ جانا بہت مشکل ہے۔

یہی وجہ تھی کہ قرآن نے مومنین آل فرعون کی مدح کی۔ یہی راز تھا کہ اصحاب کہف کے قصے زینت کتاب عزیز بنائے گئے اس لیے کہ ان لوگوں نے ضبط نفس کا ثبوت دیتے ہوئے اپنے مذہب کو ظاہر نہیں کیا تا کہ اس طرح اپنے اصول کا تحفظ کریں یا حضرت موسیٰ کی جان بچائیں!

معلوم ہوتا ہے کہ جذبات پر قابو حاصل کر کے مصالح و مفاتح کے پیش نظر حفاظتی کارروائی کیلئے اپنے دین کو پوشیدہ کر دینے والے حضرات اس بات کے زیادہ حقدار ہیں کہ انھیں جنس گراں کی اجرت عطا کی جائے۔ ان کے اس کمزور محنت کو ابھی قیمت سے خریداجائے۔

پھر کیا کہنا اس تقیہ کا جس کا مذہب اپنی جان کا تحفظ یا اپنے مال و امرو کا بچاؤ نہ ہو بلکہ اس کا تمام تر محرک ایک قانون کا تحفظ، ایک رسول کی حفاظت اور ایک لازوال مذہب کا باقی رکھنا ہو جس کے نتیجہ میں دین الہی زندہ و درگور ہونے سے بچ جائے اور جس کے طفیل میں اسلام پر ہر دوام ثابت ہو جائے۔

حضرت ابوطالبؑ کی یہی وہ بیش بہا دولت تھی جس کی صحیح قیمت اہم وقت نے لگائی اور یہ فرما دیا کہ وہ دوسرے اجر کے حقدار ہیں۔ انہوں نے فقط اسلام ہی قبول نہیں کیا اسلام کے تحفظ اور رسولؐ اسلامؐ کی بقا کی خاطر اپنے جذبات کی قربانی بھی دی ہے۔ اپنے ظاہری وقار و عظمت کو بھی کھویا ہے اپنی رات کی نیند اور دن کا چین بھی حرام کیا ہے۔

ارباب انصاف فیصلہ کریں کہ راحت و اطمینان کے ساتھ اعلان اسلام زیادہ قیمت رکھتا ہے یا بیدار ضمیر اور زندہ دل کے گھٹے ہوئے جذبات، اسلام ظاہر کر کے اپنے جان و مال کا تحفظ زیادہ قیمت رکھتا ہے یا اس بیش بہا دولت کو خزانہ دل میں چھپا کر رسولؐ اسلامؐ کا تحفظ؟!

ذاتی خدمات

رسولؐ اسلامؐ اور حضرت ابوطالبؑ کی زندگی کا استزاجی مطالعہ اس بات کا قوی شاہد ہے کہ ابوطالبؑ کی طینت کا خمیر اسلام و عقیدہ کے آب حیات سے اٹھا تھا۔ یہ انسان تھا جس نے اصل و نسل، نسب و نسب کسی اعتبار سے بھی کفر سے کوئی تعلق پیدا نہیں کیا۔

تبلیغ کے وہ ابتدائی لمحات جن میں ایک موبد کی شدید ضرورت ہوتی ہے جب تحریک اٹھانے والا حسرت و یاس سے ایک ایک کامنہ نکلتا ہے کسی محرک کا باقاعدہ ساتھ دیکھیں کہ تحریک کو کامیاب بنا دینا ان تمام ہمراہیوں سے کہیں زیادہ بہتر ہوتا ہے جو تحریک کی کامیابی کے بعد ظہور میں آتی ہیں۔

سچ فرمایا تھا اہم محمدؐ باقرؑ نے کہ اگر ساری دنیا کا ایمان ایک پلہ میں ہو اور ابوطالبؑ کا ایمان دوسرے پلہ میں تو ان کا پلہ بھاری رہے گا۔ اس لئے کہ وہ اسلامی بنیادوں کے مضبوط کرنیوالے اور اسلام کو دنیا سے روشناس کرائیوالے ہیں۔

دیتا جاتی ہے کہ ابوسفیان بھی مسلمان تھا اور حضرت ابوبکر بھی لیکن حضرت ابوبکر کے اسلام کو ترجیح حاصل ہے صرف اس لیے کہ انھوں نے غربت کے دور میں اسلام کو سبقت قبولیت عطا کی تھی اور ابوسفیان نے اس کی بڑھتی ہوئی شوکت کو دیکھنے کے بعد اسے لگے۔ لوگ کہتے ہیں کہ حضرت عمر کے اسلام کی وقت بھی اسی لیے زیادہ ہے کہ ان کے اسلام سے مذہبی دبدبہ میں اصناف ہو گیا تھا۔ اس میلیت سے نہ جانے کس کس کے دل ہلنے لگے تھے۔ اس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہے کہ عالم غربت و کس پر سی کا اسلام حالت شوکت و جلالت کے اسلام سے کہیں زیادہ وقعت و اہمیت رکھتا ہے لیکن یہ یاد رہے کہ یہ تمام غربت کے اسلام صرف بانی اقرار کے حدود تک محدود تھے۔ ان کی تاریخ میں اسلام یا رسول اسلام کی نصرت کا کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ اور ابوطالب کے اسلام کا تعلق زبان سے نہیں تھا بلکہ اس کی پشت پر عمل ہی عمل تھا اور خدمت ہی خدمت!

اگر یہ نہ ہوتا تو اسلام کی صف خالی اور اس کی بساط الٹی ہوئی نظر آتی۔ اگر یہ نہ ہوتا تو رسول اسلام خاک و خون میں غلطاں اور ان کی تحریک زندہ درگور دکھائی دیتی۔ اگر یہ نہ ہوتا تو الٰہی مقصد مکمل اور انسانی کمال ناتمام ہو کر رہ جاتا۔

اس اسلام کا قیاس ان اقراروں پر نہیں ہو سکتا جن میں خوف و رجا، حرص و طمع، اندیشہ ماضی اور فکر فردا کے احتمالات پائے جاتے ہوں۔ سچ کہا تھا ابن ابی الحدید معترزی نے "اگر ابوطالب کے خدمات نہ ہوتے تو اسلام کا کوئی رکن بھی قائم نہ ہو سکتا۔" آپ ان خدمات کا تجزیہ کریں تو آپ کو ہر قدم پر عقیدہ کی تجلیاں اقدایمان کی صنوف نمایاں نظر آئیں گی۔ وہ پہلا دن جب حضرت عبداللہ کے بعد ایک ربا سہا محاذ قط (عبدال مطلب) دار دنیا سے گزر رہا تھا اور چلتے چلتے یہ وصیت کرتا جا رہا تھا کہ کاش میں اس بچے کے اعلان تبلیغ تک زندہ رہتا تو اس کے ہاتھ پر بیعت کرتا۔ خیر اب جو میری اولاد میں رہ جائے اس کا یہی فریضہ ہے۔

کتنا حسین موقع تھا ایک مختلف العقیدہ انسان کیلئے کہ اس کم سنی اور کم سنی مہر سی کے عالم میں اس بچے کا کام تمام کر دیتا، نہ بالنس رہتا نہ بالسری، نہ محرک رہتا نہ محرک، نہ صاحب عقیدہ و نظام رہتا نہ نظام و عقیدہ۔ لیکن یہیں تو یہ کچھ نظر نہیں آتا۔

اگر یہ فرض بھی کر لیا جائے کہ ابوطالب کو محمد عربی کی نبوت کا علم نہ ہو سکا تھا تو بحیرہ حبیب کے بیان کے بعد تو یہ حقیقت واضح ہو گئی تھی، اب کیا شبہ کی گنجائش رہ گئی تھی؟ اب کیا خطرہ تھا؟ اب تو وطن سے بھی دور تھے، وہیں غائب کہ دیا ہوتا۔ عقیدہ تو قرابت سے زیادہ قیمتی ہوتا ہے اور اس نبوت کا تو مطلب ہی عالم کفر و شرک کی کھلی ہوئی مخالفت تھا۔

فرض کیجئے کہ اب بھی علم نہیں ہو سکا تو کیا اس وقت بھی علم نہ ہوا تھا جب مکہ کے کوچے نعرہ توحید سے گونج رہے تھے جب ہر آن کان میں قول لا الہ الا اللہ تفلحوا کی آوازیں آرہی تھیں۔ یقیناً معلوم ہوا۔ تو کیا یہ بھی فرض کر لیا جائے کہ حضرت ابوطالب میں مقابلے کی تاب و توان نہ تھی۔ یا یہ مان لیا جائے کہ ان کے پاس اس تحریک کو دبانے کی صلاحیت نہ تھی۔ یا یہ تسلیم کر لیا جائے کہ گود کے پاس سے بچے کو بھی ختم کر دینا ممکن نہ تھا۔

یقیناً یہ سب کچھ ممکن تھا۔ پھر ابوطالب نے ایسا کیوں نہیں کیا۔ حقیقتاً یہی وہ تاریخی تجزیہ ہے جو ہر مورخ کے ذہن میں ابوطالب کے ان نفسیاتی عوامل اور عقائدی محرکات کا تصور قائم کر سکتا ہے جو انہیں اس حیرت انگیز موقف پر مجبور کر رہے تھے اور جن کی بنا پر وہ رسول اسلام کی مسند تکب کر رہے تھے۔ میں نے مانا کہ رسول کی ذاتی حفاظت اس رشتہ کی بنا پر تھی جو انہیں اپنے چاہے سے حاصل تھا۔ وہ اس سلسلے میں اس قرابت کی پوری کوری کر رہے تھے جس کا تصور ایک چچا کے دل میں اپنے یتیم بھتیجے کے لیے ہوتا ہے لیکن کیا اس کا مطلب یہ بھی ہے کہ اس کے دین کی بھی ترویج کی جائے۔ اس کے مشن کو بھی کامیاب بنایا جائے؟ کیا قانون کا تقاضا یہ نہ تھا کہ قرابت کا لحاظ کرتے ہوئے بچے کو سمجھا بچھا کر خاموش کر دیتے۔

اور اگر وہ سکوت اختیار نہ کرتا تو وہ بھی کچھ افسردہ کرتے جو عقیدہ درشتے کے اقسام کے وقت کیا جاتا ہے۔

یقیناً قاعدہ ہی تھا لیکن یہاں تو معاملہ بالکل برعکس تھا۔ خاموش ہونا کیسا مزید بولنے کی دعوت دے رہے ہیں۔ روک دنیا کیسا مزید تبلیغ پر آمادہ کر رہے ہیں (طبری ج ۶ ص ۶۱۲) اس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابوطالب اس تحریک سے پوری طرح متفق تھے جسے رسول اسلام چلا رہے تھے۔ انھیں اس عقیدہ سے پوری ہمدردی تھی۔ جو رسول اکرم کے دل میں کر دہیں لے رہا تھا۔ انھیں دین الہی سے اسی طرح محبت تھی جس طرح الکیا سے عقیدہ مسلمان کو ہوتی ہے۔

بات اسی حد پر ختم نہیں ہوتی بلکہ تاریخ ایک قدم اور آگے بڑھ جاتی ہے۔ اسلامی تحریک کی روز افزوں ترقی اور بڑھتی ہوئی کامیابی کو دیکھ کر کفار قریش حضرت ابوطالب کے پاس آ کر یہ شکایت کرتے ہیں کہ اپنے بھتیجے کو اس تبلیغ سے روک دیجئے۔ حضرت نے اس مطالبے کو براہ حسن وجہ ٹال دیا لیکن جب ادھر سے اصرار بڑھا تو آپ نے اپنے موقف کی نزاکت کا خیال کرتے ہوئے بھتیجے تک یہ پیغام پہنچا دیا۔ فرمایا بیٹا! اتنی بتی عمک ملو ولا فزعوا انک تو ذیہم (یہ بھٹکارے رشتہ دار خیال کرتے ہیں کہ تم انھیں اذیت دیتے ہو)

میں اگر بفرض محال یہ تسلیم بھی کر لوں کہ حضرت ابوطالب کچھ زیادہ حساس آدمی نہ تھے ان کے دل میں اپنے مذہب کا درد نہ تھا۔ انھیں ذاتی طور پر اپنے دین سے کوئی خاص ہمدردی نہ تھی تو یہ بہر صورت قابل تسلیم نہیں ہے کہ کفار کے اس شدید اصرار و تاکید کے بعد بھی ان میں احساس نہیں پیدا ہوا۔ اور انھیں اپنے دین کا درد نہیں ہوا۔

قواب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر ان میں اپنے مذہب سے ہمدردی پیدا ہو گئی تھی تو یہ انداز بیان کیا تھا؟ کیا انھیں سلیقہ گفتگو اور اندازِ مخاطب سے بھی واقفیت نہیں تھی چاہیے تو یہ تھا کہ صاف صاف کہتے بیٹا! یہ سچ کہتے ہیں تم انھیں اذیت دیتے ہو ان کے خداؤں کو برا بھلا

کہتے ہیں۔ ان کے مذہب کو انسانیت سوز اور توہینِ بشریت قرار دیتے ہو بھتیں ان حرکتوں سے باز آجانا چاہئے ورنہ میں بھتیں ان کے حوالے کر دوں گا۔

لیکن یہاں تو معاملہ بالکل برعکس ہے۔ جب آنحضرتؐ نے فرمادیا کہ اگر دابہ ہٹے ہاتھ پر سورج اور باتیں ہاتھ پر چاند بھی رکھ دیا جائے تو تبلیغ کو ترک نہیں کروں گا۔ حضرت ابوطالبؓ نے صریح لہجے میں کہہ دیا قریش والو! واللہ ما کذب ابن اخي قط۔ خدا کی قسم میرے بھتیجے نے غلط بات کہی ہی نہیں۔ (اسی المطالب)

اگر کوئی ناقد بصیر اس کلمہ کی لفظیاتی تحلیل کرتا تو اسے معلوم ہوتا کہ حضرت ابوطالبؓ ایمان و عقیدہ کے ساتھ ساتھ اندازِ مخاطب پر کتنی قدرتِ کاملہ رکھتے تھے۔ رسول اکرمؐ سے بات نقل کی تو یہ کہہ کر کہ ان لوگوں کا خیال ہے اور ان لوگوں سے گفتگو کی تو یہ کہہ کر کہ میرا بھتیجا غلط گو نہیں ہے۔

مقصود یہ تھا کہ میرا اسلام نہ آج کے کفار و مشرکین پر ظاہر ہونے پائے اور نہ کل کے آئینوں سے پوشیدہ رہ جائے۔ اس لئے آپؐ نے ایک ایسا امتزاجی قدم اٹھایا جس سے رسولِ اسلامؐ کا دل بڑھ گیا ہمت بندھ گئی اور آپؐ نے یہ سمجھ لیا کہ یہ اندازِ کلام میری حمایت و نصرت کی طرف ایک کھلا ہوا اشارہ ہے۔ چنانچہ ایک مرتبہ قوتِ قلب کا سہارا لے کر اٹھ کھڑے ہوئے اور اعلان کر دیا زمین و آسمان کے نظام میں تبدیلی ہو جائے لیکن تبلیغ حق میں تبدیلی ناممکن ہے۔ اللہ سے قوتِ تدبیر ابوطالبؓ! آج کے ایک تور یہ آمیز اف دھام سے اسلام کی لاج رکھ لی۔ اور کفار کو حقیقت سے آشنا بھی نہیں ہونے دیا۔ کیا اتنا حکیمانہ موثر اقدام ابوطالبؓ کے علاوہ کوئی اور بھی کر سکتا ہے؟ اس مقام پر قریش سے گفتگو کرنے میں "خدا کی قسم" بھی خاص طور پر قابلِ توجہ ہے۔ ایک کافر اپنے ہم مذہب کے سامنے لات و عزی کی قسم کھاتا ہے یا خدا سے برحق کی؟!

میرا موضوعِ کلام چونکہ ایمان ابوطالبؓ کے ایجابی پہلو پر بحث کرنا ہے اس کے مناظرانہ پہلوؤں

کو چھوڑنا مقصود نہیں ہے اس لیے میں بعض اولہ وبراہین سے قطع نظر کیے لیتا ہوں ورنہ مجھے یہ کہنے کا حق ضرور حاصل تھا کہ شعب کی زندگی اور اس کی سختیاں برداشت کر کے نصرتِ رسولؐ کرنیوالا مسلمان ہنوکا تو کیا وہ مسلمان ہوں گے جنہوں نے آلِ رسولؐ کے حقِ غضب کیے، ان پر ظلم و ستم روا رکھا۔ محذراتِ عصمت کو گرفتار کر کے کوفہ و شام کے بازاروں اور درباروں میں تشہیر کیا۔ کفار قریش کے مقابلے میں اتنی جرأت مندی کے ساتھ نبوت کی تصدیق کر کے ان کے خیالِ خام کو زعمِ ناقص کا مرتبہ دینے والا مسلمان نہ ہوگا تو کیا وہ محترمہ مسلمان ہوں گی جو ایک وقت میں جھلا کر رسولِ اسلامؐ ہی سے کہہ بیٹھتی ہیں کہ آنچویہ کیسے خیال ہو گیا کہ آپ نبی خدا ہیں؟ حقیقت امر یہ ہے کہ ان تمام بنیادی اقدامات اور اساسی خدمات کو رشتہ اور قرابت پر محمول کر دینا ایک ایسا جہالت خیز اور حیرت انگیز اقدام ہے جسے تاریخ و نفسیات، ضمیر و وجدان کے مذہب میں قابلِ معافی تصور نہیں کیا جاسکتا۔

ابو طالب جیسا عمیق الفکر اور سلیم النظر انسان کسی وقت بھی ضمیر و وجدان، مذہب و دیانت کے خلاف ایسے اقدامات نہیں کر سکتا تھا جیسے اقدامات آپ کی پوری زندگی کے نمایاں پہلوؤں کی جگہ لئے ہوئے ہیں۔

آپ کے بارے میں بیانات !

درحقیقت زیر نظر کتاب ہی وہ واحد کتاب ہے جس نے ترتیب و تنظیم، ہمہ گیری و جامعیت کے اعتبار سے وہ انفرادی شان حاصل کر لی ہے جو اس موضوع پر تالیف شدہ کتابوں میں نظر نہیں آتی۔ طرفین کے بیانات کو جمع کر کے ان پر صحیح علمی تنقید کرنا مصنف کا ایک عظیم شاہکار ہے۔

میری نظر سے اب تک کوئی ایسی کتاب نہیں گزری جس نے اس انداز تحریر اور اس سلیقہ ترتیب سے ان بیانات کو جمع کیا ہو۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ سابق کے علماء نے

سلیقہ سے کام نہیں لیا بلکہ اس کی تمام تر ذمہ داری تاریخ کے سر ہے۔ تاریخ اس قدر تیزی کے ساتھ آگے بڑھتی جا رہی ہے کہ کل کی باتیں آج قدیم معلوم ہو رہی ہیں، کل کا سلیقہ آج کہنہ نظر آ رہا ہے۔

یقیناً یہ تمام تالیفات اپنے اپنے وقت کا شاہکار رہی ہوں گی لیکن آج دنیا تالیف کے جس سلیقہ سے آشنا ہو رہی ہے وہ ان تالیفات میں بڑی حد تک مفقود نظر آتا ہے اور زیر نظر کتاب میں نمایاں۔

یہی وہ سلیقہ تحریر ہے جس کی داد ”علامہ ابولیس سلیمان“ ادیب بیروت نے ان الفاظ میں دی ہے ”اگر مؤلف نے وکالت کا پیشہ اختیار کیا ہوتا تو وہ وکلاء کی صفِ اول میں ہوتے اس لیے کہ طریقہ استدلال اور سلیقہ استنتاج میں ان کی ایک انفرادی حیثیت ہے۔ جو ان کی کامیابی کی ضامن ہے۔“

میرادل چاہتا ہے کہ اس مقام پر دو ایک باتوں کا اضافہ کر دوں جو مؤلف کے قلم سے رہ گئی ہیں اور ان سے اسلام ابوطالب پر اچھی خاصی روشنی پڑتی ہے۔

پہلی بات جناب ابراہیمؑ کی وہ دعا ہے جس میں آپؐ نے بارگاہِ الہی میں عرض کی تھی۔
 ومن ذریتنا امة مسلمة لكث (خدا یا ہماری ذریت میں سے امتِ مسلمہ قرار دے
 ظاہر ہے کہ امت کا اطلاق ایک دو فرد پر مجاز ہوتا ہے حقیقت کیلئے کم سے کم تین فردوں کا
 ہونا ضروری ہے حالانکہ حضرت عبداللہؑ کے یہاں ولادت سے پہلے اور حضرت حمزہؑ کے
 دنیا میں آنے کے قبل امتِ مسلمہ کے مصادیق میں حضرت عبدالمطلب اور حضرت عبداللہؑ
 کے سوا اور کوئی نہ تھا۔ لہذا اب اگر حضرت ابراہیمؑ کی دعا کو با اثر اور مستجاب تسلیم کرنا ہے تو
 حضرت ابوطالب کو اسی امتِ مسلمہ کا ایک فرد تسلیم کرنا پڑے گا ورنہ دعائے غلیل بے اثر
 اور طلبِ ابراہیمؑ بے اجابت رہ جائیگی۔

دوسری بات جناب ابوطالبؑ کا وہ خطبہ ہے جو آپؐ نے جنابِ فاطمہ بنتِ اسد

عقد کرتے وقت پڑھا تھا جس سے ایمانِ کامل اور عقیدہِ راسخہ کی شعاعیں پھوٹ پھوٹ کر نکل رہی ہیں۔ صاحبِ مواہب اللوہیب نے آپ کے اس تاریخی یادگار خطبہ کو ان الفاظ میں نقل کیا ہے۔

الحمد لله رب العالمين رب العرش العظيم والمقام الكريم والمشعر
والحطيم، الذي اصطفانا اعلاماً وسادةً وعرفاء خالصاء وقادةً (تمام تعریفیں
اس معبودِ برحق کیلئے ہیں جو تمام کائنات، عرشِ عظیم، مقامِ کریم اور مشعرِ عظیم کا مالک
ہے اسی نے ہمیں منتخب کر کے علمِ شرافت، صاحبِ سیادت و معرفت اور اہل زعامت و
ریاست قرار دیا ہے)

دنیا غور کرے کہ اعترافِ ربوبیت و توحید سے بیت پرستی کی نفی اور اسلام کا اعتراف
کس قدر نمایاں طور پر نظر آ رہا ہے۔ مجھے تو حضرت ابوطالب کی عظمت کی کوئی انتہا نہیں
معلوم ہوئی جب میں آپ کے اس خطبہ کا آغاز الحمد للہ رب العالمین سے دیکھتا ہوں۔
اور یہ دیکھتا ہوں کہ اس خطبے کے وقت تک قرآنِ کریم نازل نہیں ہوا تھا اور اس کا اقتراح
اسی فقرہ سے ہوا ہے جس سے قانع کائنات نے اپنے کلام کا آغاز کیا ہے۔

تیسری بات ادیبِ بیروت بولیس سلامہ کا وہ فقرہ جو انھوں نے اسی کتاب کی تقریب
میں تحریر کیا ہے آپ فرماتے ہیں ان الیتیم استظل فی کثف عمہ صبیاً و یا معافلماً
بوزنعت شمس الیتیم مشی الهم فی نورھا دہلے یتیم عبداللہ نے بچپن اور جوانی کی منزلیں
اپنے چچا کے سایہ میں گزاریں اور بعد میں جب نور رسالت جگمگا اٹھا تو خود چچا بھیجے کے
سایہ میں چلنے لگا۔

کیا کہنا اس نشوونما کا کہ نبی کی تربیت کے ساتھ اپنی روحانی منزلیں بھی طے ہو رہی ہیں۔
میرا مقصد اس طولانی مہتید سے اظہارِ فضل و کمال یا کوئی دوسرا مطلب نہ تھا میں تو
صرف یہ چاہتا تھا کہ آپ کتاب کے مطالعہ سے پہلے ہی اس کے اندازِ بیان سے آشنا ہو جائیں

اور آپ کے سامنے بعض وہ حقائق بھی آجائیں جو اصل کتاب میں درج نہیں ہو سکے۔
اب آپ سے التماس ہے کہ کتاب کا مطالعہ کرتے وقت حسب ذیل نکات پر ضرور
توجہ رکھیں :

- ۱: یہ کتاب چونکہ عربی جیسی وسیع زبان کا ترجمہ ہے اس لیے اس کے بیان میں وہ
شگفتگی پیدا نہیں ہو سکی جس کی توقع ہر مطالعہ کرنے والے کو ہوتی ہے۔
- ۲: چونکہ کتاب میں اکثر بیانات دوسرے لوگوں کے ہیں جو نظریاتی یا مذہبی اعتبار
سے ہمارے مخالف ہیں اس لیے ان کے حیرت آمیز کلمات کو مؤلف یا مترجم
کی رائے پر محمول نہ فرمائیں بلکہ ہر ایسے کلمہ کے ساتھ ایک معاذ اللہ یا استغفر اللہ
ضرور کہہ لیا کریں۔

- ۳: چونکہ ارکان مکتبہ تعمیر ادب کی تعمیل، اپنی عادت اور ماہ رمضان کی برکت کی
وجہ سے یہ ترجمہ اول ماہ رمضان سے لے کر نیمہ رمضان کے اندر تمام کیا گیا ہے
اس لیے اگر اس میں ادبی یا حیر ادبی اغلاط نظر آجائیں تو مجھے براہ راست مطلع
فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں اس کا تدارک کر دیا جائے یا پھر کسی دوسرے
ذریعہ سے ناظرین کرام کو متوجہ کر دیا جائے۔

اتنی جمع خراشی کے بعد میں آپ سے سہری ملاقات تک کے لیے رخصت چاہتا ہوں

آپ کا مخلص اور استاذہ علی ابن ابی طالب کا مجاہد

حیدر حوادی کساروی

الحنف الاسلامی

۱۔ شوال ۱۳۸۳ھ

وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ
 وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ

آل فرعون کا وہ بندہ مومن جو اپنے ایمان کو چھپاتے ہوئے تھا۔ قوم سے مخاطب ہو کر کہنے لگا کیا تم کسی شخص کو صرف اس لیے قتل کرنا چاہتے ہو کہ وہ اللہ کو اپنا پروردگار کہتا ہے جبکہ وہ اللہ کی طرف سے تمہارے پاس لائے گئے بھی لایا ہے۔

وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَتُومُ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ اتَّبِعُوا مَنِ
 لَا يُؤْمِرْكُمْ بِاتِّعَازٍ وَتَمَكُّنٍ وَطَمَإٍنٍ لَا اِعْبُدُوا إِلَهًا إِلَّا مَا فِى نَفْسِكُمْ
 اتَّبِعُوا مَنِ اتَّبَعْتُمْ مِنْكُمْ شِرْكٌ وَإِنَّكُمْ تُرْجَعُونَ
 اتَّبِعُوا مَنِ اتَّبَعْتُمْ مِنْكُمْ شِرْكٌ وَإِنَّكُمْ تُرْجَعُونَ
 اتَّبِعُوا مَنِ اتَّبَعْتُمْ مِنْكُمْ شِرْكٌ وَإِنَّكُمْ تُرْجَعُونَ
 اتَّبِعُوا مَنِ اتَّبَعْتُمْ مِنْكُمْ شِرْكٌ وَإِنَّكُمْ تُرْجَعُونَ

وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَتُومُ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ اتَّبِعُوا مَنِ
 لَا يُؤْمِرْكُمْ بِاتِّعَازٍ وَتَمَكُّنٍ وَطَمَإٍنٍ لَا اِعْبُدُوا إِلَهًا إِلَّا مَا فِى نَفْسِكُمْ
 اتَّبِعُوا مَنِ اتَّبَعْتُمْ مِنْكُمْ شِرْكٌ وَإِنَّكُمْ تُرْجَعُونَ
 اتَّبِعُوا مَنِ اتَّبَعْتُمْ مِنْكُمْ شِرْكٌ وَإِنَّكُمْ تُرْجَعُونَ

اے رسول! کیا تمہیں پروردگار نے یتیم دیکھ کر پتا نہیں دی۔
 کیا تمہیں گم گشتہ یا گرفتار نہیں کیا۔ کیا تمہیں عزت کے
 عالم میں مستغنی نہیں بنایا۔

آشنائی تجارت و تعلیم

اُستادن تاریخ و تقدیس

اس وقت میرے سامنے ایک ایسے انسان کی سیرت ہے جس کی زندگی کے ساتھ ہوا و ہوس کھیلے رہے اور کرایہ کے قلم صراطِ مستقیم سے محض ہو کر حقیقت پر گہرا پروردہ ڈالتے ہوئے ان کا ساتھ دیتے رہے ہیں۔ یہی طرزِ عمل ان قلموں کا ہر اس واضح حقیقت کے ساتھ رہتا ہے جو ان کے خواہشات و جذبات پر پابندی لگانا چاہتی ہے۔ یہ وہ انسان تھا جس نے تاریخ میں اپنی سیرت کے خطوط سنہری حرفوں سے کھینچے ہیں اور اسی لیے یہ انسان مجاہدین کی صفِ اقل اور انصارِ دین و پیغمبرانِ انسانیت کے طبقہِ اولیٰ میں شمار ہوتا ہے۔

یہ وہ انسان ہے جس نے دینِ محکم کی اس وقت نصرت کی جب تمام قلوب جوڑ جفا پر آمادہ تھے جب تمام آنکھوں کی تند نگاہی سے حسد و عداوت کے شرارے نکل رہے تھے۔ جب قدم قدم پر طعنان و عصیان اور ایسے انقلاب کے اندیشے تھے جو اس شعلہِ حقانیت کو خاموش کر دینے کے کوشاں تھے۔

لیکن ادھر ابلی نورت بنی جاوید، کی طرف ہاتھ بٹھکے اور ادھر یہ انسان پوری قوت کے ساتھ تھک دی کر کے کھڑا ہو گیا اور ان تمام ہاتھوں کو پٹا دیا جنہیں اپنی کامیابی کا پورا اطمینان تھا۔ چنانچہ اس نصرت کا لازمی نتیجہ تھا کہ حسد و کینہ کا رخ اس ناصرِ اول ہی کی طرف مڑ جائے جیسا کہ مثل مشہور ہے ”گھوڑے کا غصہ لگام پر اترتا ہے“۔

یہ وہ انسان ہے جس نے شجرِ اسلام کو اس وقت سیخا اور بچا یا جب تندہ ہوا میں چل رہی تھیں اور وہ ایک نرم ناخن بچہ کے مانند تھا چنانچہ وہ بڑا قوی ہوا اس کی شعاعیں پھیلیں۔

اور دشمن اس وقت تک اس کا کچھ نہ بگاڑ سکے جب تک کہ چشمہ فیض ابلتا رہا اور یہ مخلص محافظ زندہ رہا۔

یہ وہ انسان ہے جس کی اسلام میں ایک حیثیت ہے جس نے آثار جمیلہ اور افعالِ باقیہ چھوڑ دیں لیکن افسوس کہ ابنائے خواہشات ان آثار سے نظر موڑ کر اس انسان پر غلم کر کے کیلئے کما دہ ہو گئے اور جو برحق و رواقِ فضیلت کو بدنام کرنے کیلئے خرافات وضع کرنے لگے

خلافتِ راشدہ کا زمانہ ان آثار و احسانات کو اپنے دل پر ثبت کر کے گزر گیا اور اب اس ملکیت اور ظالم سلطنت کا دور آگیا جس کا پہلا فریقہ حضرت علیؑ کی تنقیص تھا اس لیے کہ اس کی بنیاد ہی حق علیؑ کے غضب پر تھی۔ چنانچہ انھیں وسائلِ تنقیص و تحقیر میں سے ایک بات یہ تھی کہ آپ کے والدِ محترم کی شان میں جسارت کی جائے۔ اب کیا کھٹا گھٹیا ضمیر کچے دل جو بد زمانہ ایک نئے رنگ کے عادی تھے جنہیں فضیلت کی قدرو قیمت معلوم تھی۔ اور نہ رذالت کی حد و تعریف یا قاعدہ کرایہ پر چلنے لگے۔

اس تجارت میں ذمہ داریاں بھتی بھتیں، عہد و پیمان ٹوٹتے تھے، حق کو باطل اور باطل کو حق بتایا جاتا تھا۔ دینِ خدا کو معمولی رقم یعنی چند ذلیل دینار، کھوٹے درہم اور عصبی مال پر بیچا جاتا تھا تاکہ اپنے پست مقصد کو حاصل کیا جائے اور ذلیل دل کو راضی کر کے حکومتِ وقت کو خوش کیا جائے۔

یہی وجہ تھی کہ حکومت نے تمام وسائلِ اہتمام کا رخ اسی بنیاد و فساد کی طرف موڑ دیا اور اپنے خیال میں یہ طے کر لیا کہ وہ اپنے مقصد میں ضرور کامیاب ہو جائیگی۔ ظاہر ہے کہ ایسی تجارت صرف سیاہ رات کی تاریکیوں میں ہو سکتی تھی اس لیے کہ چمکاؤں کی تسامد و فساد و شورش اور پرواز رات کی تاریکی ہی میں ہوتی ہے جب نور کی شعاعیں نہیں ہوتی ہیں۔ اس کی خواہش بھی یہی ہوتی ہے کہ یہ رات طوفانی ہوتی جائے تاکہ پرواز

کی فضا میں ہمارا کوئی شریک نہ ہو سکے۔
حکومتِ وقت نے بھی اپنی سیہ کاریوں کے تحفظ کے لیے ایسے اسباب
ہتیا کرنے شروع کر دیے ہیں سے جہالت و ضلالت کی تاریکی باقی رہ جائے۔

(۲)

خواہشات اچھے اور اچھوں نے تاریخ کا رخ موڑ دیا۔ ارادہ یہ تھا کہ حالات کو
بالکل منقلب کر دیا جائے۔ چنانچہ صنیعوں کو مستحضر کیا گیا اور حسبِ خاطر حدیثیں وضع ہونے
لگیں۔ وہ لوگ جن کے دل میں اسلام نے جڑ نہیں پکڑی تھی، جنہیں جاہلیت سے پوری
طرح نجات نہ ملی تھی۔ دین کو منہدم و تباہ و برباد کرنے پر آمادہ ہو گئے اور وضعِ احادیث
ایک کامیاب سرمایہ کا کام دینے لگی۔

اس بلیک مارکیٹ کے تین رکن تھے: ۱۔ فضائلِ علیؑ کا مخفی کرنا: ۲۔ حضرت کے خلاف
احادیث وضع کر کے آپ کی شان کی آیتوں کو دوسروں کی طرف اور دوسروں کی مذمت
کی آیات کو آپ کی طرف موڑ دینا۔ ۳۔ دیگر صحابہ کی شان میں روایتیں گھڑنا۔

اس بازار کے تاجرانِ اول معاویہ نے دیکھا کہ یہی تجارت اس کی سلطنت کی خشت
اول ہے چنانچہ اس نے مختلف طریقوں سے کوشش کر کے اپنی بات کو کامیاب
بنادیا۔ متزلزل عقائد، زبانی اور بے جان دین، تڑپتے ہوئے خواہشات، بھلتے ہوئے
اغراض، چمکتے ہوئے سونے کے سکے سب مل کر اس سیہ کاری میں شریک ہو گئے۔

اریابِ غرض، اصحابِ ہوادہوس نے اس طریقے کی اپنی پیاس بجھانے کا بہترین
وسیلہ تصور کر لیا۔ معاویہ نے موقعِ غنیمت دیکھ کر اس نرم و نازک زندگی پر ایک بھاری
بھرم بوجھ لا دیا۔ اس طرح کہ سب اس کے امر کی اطاعت کرنے لگے بلکہ بغیر امر بھی جویا نے
تقرب ہو گئے۔

معاویہ نے اپنے عمال کو یہ فرمان بھیجا کہ جو شخص بھی ابو تراب اور اہل بیت کے

فضائل بیان کرے گا میں اس کا ذمہ دار نہیں ہوں۔ اب کیا تھا خطبہ ہر منبر سے آمادہ طعن ہو گئے۔ اہلبیت سے برادرت اور ان کی مذمت شعار بن گئی۔ کم از کم ستر ہزار اسلامی منبروں سے حضرت پر لعنت شروع ہو گئی۔ (معاذ اللہ)

عوام تو خطیبوں ہی پر اعتماد کرتے ہیں اور انہی کی باتوں کی تصدیق کرتے ہیں۔ آپ اندازہ کریں ستر ہزار منبروں کی مجلسوں میں کتنے افراد ہوں گے! پھر ان افراد کے زیر نگرانی کتنے اطفال و خواتین کے گردہ ہونگے جو سب کے سب اسی خطیب پر اعتماد کریں گے اور اسی کی بات پر عمل کریں گے۔

معاذ اللہ نے دوبارہ حکم دیا "شیعان علیٰ و اہلبیت کی شہادت قبول نہ کرو۔" کیوں؟ تاکہ شیعہ تنگ دل ہو جائیں۔ ان کی عزت گھٹ جائے اور وہ شدید اعدا اور آلام زمانہ کے ہدف بن جائیں۔ اس کے بعد اسی کے مقابلے میں عثمان و شیعان عثمان کے فضائل میں روایت بیان کرنے کیلئے انعامات و خطایا مقرر کرانے اور فرمان جاری کر دیا کہ اب عثمان کی شان میں روایتیں زیادہ ہو گئی ہیں۔ تمام شہزادوں اور دیہاتوں تک ان کی رسائی ہو گئی ہے۔ لہذا اس حکم کے بعد سے لوگوں کو صحابہ اور خلفاء کی شان میں روایتیں وضع کرنیکی دعوت دو۔ اگر ابو تراب کی فضیلت میں کوئی روایت نظر آجائے تو اس کی جوڑ پر صحابہ کی شان میں بھی تیار کرو۔ یہی بات مجھے پسند اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے۔ اسی بات سے ابو تراب کی دلیل باطل ہوگی اور عثمان کے فضائل و مناقب مضبوط ہوں گے۔

ادھر کسی مقام پر خط پہنچا اور ادھر خیالات گردش کرنے لگے۔ روایتیں تیار ہونے لگیں۔ احادیث کی افراط ہونے لگی کچھ صحابہ کی فضیلت میں تو کچھ علیؑ کی منقصت میں (جو ان تمام اعمال کا آخری اور واقعی مقصد تھا)

ہیں ضرورت نہیں ہے کہ ہم ان روایات کی قدر و قیمت ظاہر کریں جو فضائل صحابہ میں وضع کی گئی ہیں۔ اور جن میں غلو و جہالت کے سوا کچھ نہیں ہے۔ یا ان روایات کی حقیقت کا اعلان کریں جو حضرت علیؑ کی مخالفت میں وضع کی گئی ہیں اور جن میں بغض و عداوت کے علاوہ کچھ نہیں ہے۔ اس لیے میدان تنقید میں ان کی قدر و قیمت سب کو معلوم ہو چکی ہے۔ اس میدان میں اسی روایتیں کیونکر ٹھہر سکتی ہیں جو تاجرانہ طور پر بنیاد ہوئی ہیں یا جن کی بنیاد حق نمک کی دیوار پر ہے۔ ادھر ذرا سا پانی پہنچے گا ادھر ساری عمارت منہدم ہو جائیگی۔

اس کے باوجود برسر کار حکومت اور معاویہ کا شوق تجارت وہ تھا جس نے اس بازار کو اس قدر رواج دے دیا کہ اب کسی متاع میں خسارہ کا اندیشہ نہ رہا اور کسی سرمایہ بے پناہ منفعت کے علاوہ کوئی اور احتمال ہی نہ رہا۔ اب یہ مشین بزرگ بیان دسویں پڑھائی جانے لگیں۔ اور بچوں کو اس طرح حفظ کرائی جانے لگیں جس طرح قرآن حفظ کرایا جاتا ہے۔ یا اس سے بھی کچھ زیادہ پُر زور طریقے پر۔

یہی اسباب تھے جن کی بنا پر روایتیں عام ہوتیں، چار طرف ان کا رواج ہوا۔ مختلف مقامات پر ان کی شہرت ہوئی۔ دوسری طرف اس غیر محدود منفعت نے اثر دکھلایا جس سے صاحب کارخانہ اور در آمد و برآمد کرنے والے سب ہی مفید ہوتے تھے یعنی روایت وضع کرنا اب بھی مستفید تھا۔ اور اس کا تعلیم دینے والا بھی اور اگھتیں کے ساتھ تعلیم لینے والے بھی!

اب تاجراول معاویہ نے ایک نیا حکم جاری کیا۔
”دیکھو! جس کے متعلق شہادت و بیعت قائم ہو جائے کہ علیؑ اوہل بیت کا دوست ہے اس کا نام رسیٹر سے کاٹ دو اور اس کا عطیہ و رزق بند کر دو۔“

۱۔ وہی سلسلہ آج تک جاری ہے۔ ۲۔ شرح بیح البلاغہ

یہی چلیج اور اقتصادی مار نہیں بلکہ ایک خطا اور بھی جاتا ہے۔
 ”جو شخص محبت اہلبیت میں متہم بھی ہو جائے اس پر بھی سختیاں کرو اور اس
 کا گھر منہدم کرو“

اب محاصرہ اور بھی سخت تر ہو گیا۔ اب ایک ذرہ برابر محبت اہلبیت والے
 انسان کی سزا یہ قرار پائی کہ اسے برائی اور سختی کا بدف و نشانہ بنایا جائے۔ اس کا نام
 رجسٹر سے کاٹ دیا جائے، اس کا وظیفہ بند کر دیا جائے، اسے شہری حقوق نہ دیے
 جائیں، اس کی فکر و عقل و اسے پر پابندی لگا دی جائے۔ اور ان تمام باتوں کے
 علاوہ اسے ذلیل و خوار اور اتنا خوف زدہ بنا دیا جائے کہ وہ ہر آن اپنے لیے عذاب و
 مصیبت یا اہندام خانہ کا منتظر رہے۔

معاویہ نے انھیں جفا کار اور عدل سوز احکام پر اکٹھا بنائیں کی بلکہ انکی تطبیق
 کی فکر بھی شروع کر دی چنانچہ عراق میں اپنے خود ساختہ بھائی زیاد کو والی بنا دیا تاکہ
 شیعوں پر مصائب کی شدت ہو جائے، اس لیے کہ زیاد ان لوگوں سے واقف، ان
 کے مکانات سے باخبر اور وہ اپنی گراہی سے پہلے ان لوگوں سے قریب رہ چکا ہے۔

مجھے یہ تصور بھی نہ تھا کہ آج بیسویں صدی میں جبکہ اس تاریک مانی کما اثرات ختم ہو چکے ہیں صغیر
 فروشی اور حق پرستی کے بازار سرد پڑ چکے ہیں کوئی ایسا شخص بھی پیدا ہوگا جسکی فطرت میں اس
 ماضی قدیم کے اثرات موجود ہوں گے اور اسے بھی معاشرہ کی فضا سمجھ بنانے سے دلچسپی ہوگی۔
 یقیناً مجھے یہ تصور نہ تھا لیکن اسوس ”حسن سندونی“ کی ایک عبارت ”البيان والتبيين“ کی شرح
 میں زیاد کے حالات پر نظر پڑ گئی۔ فرماتے ہیں ”زیاد کا علیؑ سے اعراض کر کے معاویہ سے مل جانا
 کوئی ایسی بات نہیں ہے جس کی بنا پر اس کی عقل یا نصیحت پر حرف لایا جائے اس لیے کہ معاویہ
 نے اسے اپنا بھائی بنایا تھا اور رشتہ کی بات ہی اور ہوتی ہے (یعنی اگلے صفحہ پر)

معاویہ نے اس مسارع کی خرید و فروخت میں بڑی ذہانت سے کام لیا اور کوئی ایسا موقع
 ہاتھ سے نہیں جانے دیا جس میں اس کا کوئی ذاتی فائدہ ہو۔ رشوت، بقیہ مال و منصب تو
 یہ معمولی چیزیں تھیں جن سے معاویہ اس بلیک مارکیٹ کے صنفیروں کو حمایت آسانی کے
 ساتھ ایک بڑی تعداد میں خرید رہا تھا۔ اس کے لیے یہ بات انتہائی آسان تھی کہ روزانہ
 ایک صنفی خریدے، ایک ذمہ داری بھی ادا ایک باایمان کے ایمان کو تباہ و برباد کرے۔
 چونکہ ان تمام باتوں کا مقصد صرف ایک تھا اور وہ یہ کہ حضرت علیؑ کے منصب پر
 قابض ہونے کے لیے انھیں بدنام کیا جائے اس لیے یہ ممکن نہ اختیار کیا جائے معاویہ تظمیٰ بعید تھا
 کہ وہ ان اہل شام کے درمیان کہ جنہیں دنٹ اوداؤٹنی کا فرق معلوم نہیں تھا یہ مشہور
 کر دے کہ علیؑ تارک الصلوٰۃ ہیں۔ انھیں نے حضرت عثمان کو قتل کرا دیا ہے۔ لہذا اب
 سب کا فریضہ ہے کہ ان سے قصاص لیں۔“

معاویہ کو اس طغیان سرکشی سے روکنے والی کوئی طاقت نہ تھی نہ دین نہ اخلاق
 اور نہ انسانیت۔ چنانچہ اس نے اپنے کو مظاہر المغان اور آزاد محض قرض کر کے اپنا کام
 مشروع کر دیا، منکرات کی ایجاد اس تغن سے مشروع کی کہ کوئی مانع نہیں۔ خرافات و
 مہملات میں ڈوب گیا۔ کوئی روکنے والا نہیں، کذب و افترا کی انتہا کر دی کوئی منع کرنے والا نہیں

(بقیہ حاشیہ گزشتہ) کاش میرے پاس اس مہمل علم کی تنقید کی گنجائش ہوتی تو میں بتاتا کہ اس میں کس
 قدر گمراہی، جنالیت، کذب، افترا اور اسلام کشی کے جراثیم پائے جاتے ہیں اور موصوف نے ایک
 کلمہ سے اسلام کی مسلم تعلیم ”بچہ صاحب فراش کا ہوتا ہے“ کی مخالفت کی پھر دلدار لڑنا کو زانی سے
 ملحق کیا۔ اور امام وقت کی بغاوت کو معصیت شمار کرنے سے انکار کر دیا۔

بلکہ ایسے افعال و اعمال کو عقل و عقلیت کے ارتقا کی دلیل قرار دیدیا۔ افسوس!
 کس قدر فرق ہے سندوی کے اس مہمل بیان میں اور جاحظ کی اس تنقید میں جس میں معاویہ
 کے اس فعل قبیح کو باعث کفر قرار دیا گیا ہے۔

باطل پر فخر و مباہلات کا سلسلہ جاری کر دیا۔ کسی کو غصہ بھی نہ آیا۔ سچ ہے :

اذا رزق الفتى وجها دقاها تقلب في الامور كما يشاء

جب انسان کی آنکھوں کا پانی مرجائے تو جو چاہے کرے سب چمک رہے ہیں

میرے حیرت و استعجاب کی اس وقت کوئی حیثیت باقی نہ رہی جب میں نے اسی مخرج کے ج ۲ ص ۱۸ پر سات سطروں کا وہ بیان دیکھا جس میں فاضل سندوی نے متواتر احادیث مسلم البشوت روایات اور صحاح مسلمہ میں مذکور اخبار کی مخالفت کرتے ہوئے فرقہ ابا ضنیہ کی موافقت فرمائی ہے۔ رسول اکرمؐ کا ارشاد ہے کہ خوارج دین کے اس طرح خارج ہوں گے جس طرح کمان سے بتر نکلتا ہے اور فاضل موصوف لکھیں "فصل اہل قبلہ" دشمن بدعت اور ان تمام اتہامات و افتراءات سے بری قرار دیتے ہیں جنہیں بعض مسلمانوں نے ان کی طرف منسوب کیے ہیں۔

یہی نہیں بلکہ فرماتے ہیں "سابقاً میں بھی اس فرقہ کے دشمنوں کے بیانات سے قریب کھا گیا تھا اور اسی لیے بعض اتہامات جلد اول میں درج بھی کر دیے ہیں لیکن بعد میں یہ انکشاف ہوا کہ یہ لوگ تو بہترین مسلمان اور بہر مسئلے میں کتاب و سنت کی طرف رجوع کرنے والے ہیں۔ آپ جاحظ کی مذمت سے متاثر نہ ہوں اس لیے کہ سابقاً یہ فرقہ معتزلہ کا مخالف تھا اس لیے جاحظ نے یہ باتیں نقل کر دی ہیں۔ خدا تمام مسلمانوں سے خوش رہے جناب فاضل دین سے بتر کے مانند نکل جائیوں لوں سے اس قدر خوش ہیں خدا جانے ان روایات کے بارے میں آنجناب کی کیا رائے ہے آخر یہ کیونکر ممکن ہے کہ اللہ تمام مسلمانوں سے خوش ہو جائے جبکہ ان کے درمیان وہ خوارج بھی داخل ہو گئے ہیں جو دین سے خارج ہیں۔ انھیں تو عام مسلمان علاوہ چند خارجی الفکر افراد کے اسی نظر سے دیکھتے ہیں جس نظر سے رسول اکرمؐ نے دیکھا ہے۔ ان کی نمازوں کو تاشا اور ان کی تلاوت

قرآن کو نقلۃ لسان تصور کرتے ہیں جیسا کہ آنحضرتؐ نے فرمایا ہے۔ درحقیقت یہ خوارج ان منافقین کی بڑی تصویر ہیں جو اپنے اعمال سے رسول اسلامؐ کو فریب دینے کی فکر میں تھے۔ یا ان منافقین کی مکمل تصویریں جو سادہ لوح عوام کو دھوکے دیا کرتے تھے جیسا کہ ہمارے قاضی سندوی کو دیدیا۔

ہمارا خیال ہے کہ یہ حضرت کچھ خارجی المسلک ہیں اس لیے کہ اس شرح میں جہاں بھی خوارج کا ذکر آتا ہے پورے حاشیہ میں مدح و ثنا کے دفتر کھول دیتے ہیں، تعریف و توصیف کے پل باندھ دیتے ہیں۔ اور جب کسی شیعہ کا ذکر آتا ہے تو یا اعراض کر جاتے ہیں یا پھر نہایت درجہ اختصار سے کام لیتے ہیں، علاوہ ان بعض افراد کے جن کی شخصیت نے طویل کلام پر خود ہی مجبور کر دیا ہو۔

یہ زیادتی ہمدردی، خوارج کی محبت اور شیعہوں سے عداوت ان تمام باتوں کا سرچشمہ صرف ایک ہے اور وہ ہے علیؑ دشمنی اور یہ اسی تحم عداوت و بغاوت کا مکر ہے جسے اپنے عہد حکومت میں معاویہ نے بویا تھا تاکہ امیر المومنینؑ کو اسلامی سلطنت سے الگ کر دے!

سمرہ بن جندب کو جو روایات کا ایک بڑا تاجر تھا معاویہ نے بلا کر ایک لاکھ دس ہجری

۱۔ شاید اس مقام پر یہ بات مناسب ہو کہ ہم آپ کے سامنے سمرہ کی ایک مختصر داستان پیش کر دیں۔
 "سنا حدیث جلیلہ میں ابن عباس سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ سے ذکر کیا گیا یا ان تک خبر پہنچی کہ سمرہ نے شراب بھی پی ہے تو انھوں نے فرمایا کہ خدا سمرہ کا بڑا کرے پیغمبر اکرمؐ نے فرمایا ہے کہ اللہ نے یہودیوں پر حیرتی حرام کی تھی لیکن انھوں نے اس کی بھی عزید و فروخت کی۔"
 سمرہ کی تاریخ میں ایسے دردناک جرائم بھی ہیں جن سے سنگدل پتھروں کی آنکھوں سے آنسو نکل آئیں۔ سمرہ میں زیاد نے اسے عامل بنادیا تو اس نے آٹھ ہزار افراد کو تہ تیغ کر دیا (کیا کبنا نائب اور منوبے کا) (بقیہ بر صفحہ آئندہ)

کہ اس آیت شریفہ کو علیؑ کی شان میں نازل کر دے۔

”وَمِنَ النَّاسِ مَن يَجْبِكُ قَوْلَهُ فِي الْحَيَاتِ الدُّنْيَا وَيَشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي
قَلْبِهِ وَهُوَ إِلَّا الْخُصَامُ وَإِذَا قُتِلَ سَمِعَ فِي الْأَرْضِ لِنَفْسِهِ إِنَّهُ لَكُلِّ لَحْتٍ
وَالنَّسْلِ وَاللَّهْلِ لَاجِبٌ قَتَادٌ“

”بعض افراد ایسے ہیں جو رسولؐ سے باتیں ملا تے ہیں، خدا کو اپنا گواہ قرار دیتے ہیں۔

دقیقہ ماشیہ گزشتہ اس نصاب کو دیکھیے اور حکام جو رک کی خورنری کا اندازہ کیجئے جب ایک وقتی حاکم ہزار خون
بہا سکتا ہے اور وہ بھی اس دیدہ دلیری کے ساتھ کہ جب زیادہ محاسبہ کیا گیا تو نے کسی بیگناہ کو قتل کیا ہے
تو جواب دیدیا کہ میں اتنے ہی اور قتل کر سکتا ہوں۔! گویا امت کی کوئی قدر و قیمت ہی نہیں ہے۔ اب تو
یہ عالم ہے کہ سمرہ کی سواری گزرے اور راستہ میں جسے چاہے بیگناہ قتل کر دے۔ چنانچہ ایک مرتبہ اس کی
سواری گزر رہی تھی کہ لشکر کے صف اول کے کسی آدمی نے ایک شخص کو زخمی کر دیا۔ وہ خون میں لٹ رہا
تھا کہ سمرہ قریب سے گزرا اس نے بغیر کسی درود و رنج کے اعلان کر دیا کہ جب ہماری سواری تیار ہو جائے تو
ہمارے نیزوں سے بچو۔

سمرہ اس جیانی اور ذلیل نفس کے بعد ان افراد میں کا ایک ہے جن کی نفسیات کا گہرا
مطالعہ معاویہ نے کیا تھا اور یہ طے کر لیا تھا کہ یہ لوگ اس کی خواہش کو پورا کر سکتے ہیں اور اس کے ہوا
ہوس میں اس کے ہم سفر بن سکتے ہیں۔

چنانچہ خود سمرہ کہتا ہے کہ ”اگر معاویہ کی طرح میں اللہ کی اطاعت کرتا تو کبھی مجھ پر عذاب نہ ہو سکتا“
لیکن اس نے معصیت خدا کے ذریعہ معاویہ کی اطاعت کی تو اب عذاب الہی کا اندازہ کیجئے۔

ہم نے اس مقام پر نہایت ہی اختصار سے کام لیا ہے ورنہ اگر آپ سمرہ کے حالات زندگی
کا جائزہ لیتا چاہیں تو طبری ج ۲ ص ۱۷۱۔ کامل ج ۲ ص ۲۲۹، خدیج ج ۱ ص ۲۹۔ ۳۰ کا مکمل مطالعہ کریں۔

حالانکہ بڑے دشمن ہیں۔ ان کا مقصد بتا ہی دیر بادی ہے اور یہ اللہ کو پسند نہیں ہے۔“
اور اس آیت مبارکہ کو ابن بلجم کی شان میں روایت کر دے :

ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله۔

کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو رضائے الہی کی خاطر اپنے نفس کو بیچ ڈالتے ہیں۔“
سمرہ نے خیال کیا کہ یہ معمولی رقم تو ایک آیت کی تحریف کیلئے بھی کافی نہیں ہے
چہ جائیکہ دو دو آیتیں۔ چنانچہ اس نے بھاؤ تاؤ شروع کر دیا یہاں تک کہ دو آیتوں کا
معاملہ ۴ لاکھ درہم پر طے ہو گیا۔ اور سمرہ نے یہ بیان دے دیا۔^۱

معاویہ کا مقصد یہ تھا کہ وہ ایک جماعت کو کرایہ پر لے لے جو حضرت علیؑ کی تقیص
کیلئے رعایتیں وضع کرے۔ چنانچہ اس نے صحابہ اور تابعین کے ایک گروہ کا انتخاب
کیا جو زمانہ کی نظر میں مقدس و محترم تھا۔ تاکہ اسی کو اپنی کمزور بنیادوں کا ستون قرار دے۔^۲

۱۔ سورہ بقرہ ۲۰۷ ۲۔ شرح بیج البلاغہ ۲ بن ابی الحدید ص ۲۱۱۔ الخدیج ۱۱ ص ۱۰۲، ۱۳۰۔

۲۔ مجھے بار بار حیرت ہوتی ہے ایسے افراد کو دیکھ کر جو تمام صحابہ کی تقدیس و تزیہ پر اس طرح مقرر ہیں
کہ کسی کے خلاف کچھ سننے کو تیار نہیں۔ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ یہ لوگ اپنے اس تصور کو قرآن و سنت
کے ان فرامین کے ساتھ کس طرح جمع کرتے ہیں جنہیں عہد رسولؐ میں نفاق کے پھیل جانے کا تذکرہ ہے
کم از کم آیۃ انقلاب، ذکر منافقین مدینہ، ذکر اعراب، سورہ منافقون اور صحاح معتبرہ میں حدیث وحی
کا تذکرہ تو موجود ہی ہے بلکہ اگر یہ سب نہ بھی ہوتا تو بھی ہم تمام کی تقدیس کیلئے تیار نہ ہتے۔ ان کی جماعت
میں معاویہ جیسے افراد بھی شامل ہیں جن کا مقصد ہی دین کی رستی کی گرہیں کھول دینا ہے چہ جائیکہ وہ
صریح آیات و اخبار جو ان کے حالات کو واضح کر کے ان سے ڈراتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ان فرامین کا تعلق
تمام صحابہ سے نہیں ہے اس لیے کہ ان کے درمیان حالات و حقانیت کی مثالیں اور تقدیس، اجلال کے مستحق بھی
ہیں لیکن اسے کیا کیا جائے کہ ہی عمومی تقدیس اس مرد جنگ کا سنگ بنیاد بنتی جو امام مستقین اور بقول رسول اکرمؐ
منافقین و مرتدین کے درمیان حنفاً صل علی کے خلاف لڑی جا رہی تھیں۔^۳

وہ گروہ جس نے معاویہ کے ساتھ یہ دنیا کا مفید اور آخرت کا نقصان دہ معاملہ کیا اس میں ابو ہریرہ، عمرو بن العاص، مغیرہ بن شعبہ اور عروہ بن زبیر جیسے افراد تھے۔ چنانچہ ان لوگوں نے ایسی روایتیں وضع کرنا شروع کر دیں جن سے حضرت علیؑ کی توہین ہو ان سے برائت کی جائے اور اس کے صلے میں معاویہ سے ایسے الغامات حاصل ہو جو ابن ابی الحدید کی زبان میں قابلِ رعیت حد تک وافروافی ہوں۔

زہری کے بیان کے مطابق عروہ بن زبیر نے حضرت عائشہ سے یہ روایت نقل کی کہ آپؐ نے رسولِ اکرمؐ کے پاس بیٹھ کر علیؑ و عباسؑ کو آتے ہوئے دیکھا تو آنحضرتؐ نے فرمایا اے عائشہ یہ دونوں ہمارے دین و ملت کے علاوہ دوسرے دین پر مبنی ہیں۔ پھر دوسری روایت یہ وضع کی کہ حضرت عائشہ سے فرمایا کہ اگر تم دو اہل جہنم کو دیکھتا چاہتی ہو تو ان دونوں کو دیکھو۔ آپؐ فرماتی ہیں کہ میں نے نظر اٹھائی تو دیکھا کہ علیؑ و عباسؑ ہیں۔

عمرو بن العاص نے متعدد روایتیں وضع کیں جن میں سے ایک یہ تھی کہ رسولِ اکرمؐ نے فرمایا ہے کہ ابوطالب کی اولاد میرے دوستوں میں نہیں ہے میرے دوستوں میں صرف خدا ہے اور صالح مومنین۔

۱۔ شرح پنج البلاغہ ج ۲۵۸ مغیرہ کی شخصیت کے بارے میں ہماری کتاب نص و اجتہاد کا مطالعہ لکھی سے خالی ہونگا جس میں ان کے اس مشرہ آفاق کارنامہ کا ذکر کیا گیا ہے جس میں حضرت عمرؓ نے پوری پوری ہمدردی سے کام لیکر جاری ہونے سے بچا لیا تھا۔ یہ کتاب ادارہ مرکز حسینی جن محل حسن مستزل الہ آباد سے مل سکتی ہے۔

۲۔ شرح حدیدی ج ۲۵۸ ۳۔ شرح حدیدی ج ۲۵۸ ۴۔ تصحیح مسلم ج ۱۳۲ اکتوبر ۱۹۷۱ء

۵۔ بعض مغیرہ فروش مؤرخین کی خواہش ہے کہ اس سال کا نام عام الجماعہ رکھیں۔ (بقیہ اگلے صفحہ پر)

ابو جعفر اسکانی نے اعمش سے نقل کیا ہے کہ جب ابو ہریرہ عام الجماعۃ میں معاویہ کے ساتھ عراق آیا تو مسجد کوفہ کے پاس پہنچ کر لوگوں کا استقبال دیکھ کر مدہوش ہو گیا گھٹنوں پر

(حاشیہ صفحہ گزشتہ) حالانکہ یہ لفظ اس سال کی اسی تعبیر ہے۔ معاویہ تحت سلطنت پر ممکن ہوا تو یہ تفرقہ و تنازعہ اس سال تھا۔ اسے اجتماع و اتحاد سے کیا تعلق۔

ان سطور کے لکھنے کے بعد ایک کتاب نظر سے گزری جس کا نام تھا معاویہ ابن ابی سفیان فی المیزان۔ اس کتاب کے بعض اقتباسات جو عام الجماعہ سے متعلق ہیں نقل کیے ہیں۔ اگرچہ مؤلف نے کتاب میں اکثر مقامات پر ایسے خلاف واقع بیانات بھی دے دیے ہیں جن کی غلطی کو ہر باتھ لمس کر سکتا ہے اور ہر آنکھ دیکھ سکتی ہے لیکن میں اس سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

مؤلف ص ۱۲ پر لکھتے ہیں کہ اگر اس سال کا صحیح تاریخی محاسبہ کیا جائے تو اس کا نام مفرق الجماعات ہوگا۔ لیکن تاریخ کے طالب علم کیلئے اعمال و رجال کے پرکھنے میں بڑی عبرت اس بات سے حاصل ہوگی کہ بعض مؤرخین اس سال کو عام الجماعہ کہتے ہیں جبکہ اس میں تفریق امت کے سوا کچھ نہ تھا اور جب اس شدید تفریق پر یہ نام پڑ گیا ہے تو اگر کہیں واقعی اتحاد و اتفاق کی کوشش ہوتی تو کیا نام رکھا جاتا اس تفرقہ کی متعدد مثالیں ذکر کرنے کے بعد ص ۸۸ پر تحریر فرماتے ہیں۔ اس مؤرخ سے زیادہ جاہل اور گمراہ کوئی شخص نہیں جو اس لمحہ کو عام الجماعہ کہتا ہے اس لیے کہ یہ سال معاویہ کی مطلق العنان بادشاہت کا ہے اور اس سے زیادہ اختلافات و افتراقات کسی وقت بھی نہیں ہوئے تھے۔

اس کے بعد مؤلف نے معاویہ کے تفرقہ اذاعمال کے کچھ نمونے اور بھی پیش کئے ہیں جن کی بنا پر اسلام کی وحدت ختم ہو گئی۔ اس کی بنیاد متزلزل ہو گئی اور مسلمان مختلف بلاؤں میں گرفتار ہو گئے۔

حافظ نے اس مقام پر ان خریدے ہوئے قلموں کے مقابلے میں ایک بڑی قیمتی بات کہی ہے۔

جسے ہم پیش کرنا چاہتے ہیں۔ وہ بنی امیہ کے بارے میں اپنے رسالہ کے ص ۱۲۳، ۱۲۴ پر لکھتے ہیں: اس وقت معاویہ ہر سلطنت پر ممکن ہو کر انصار و مہاجرین اور باقی مسلمانوں کا حاکم مطلق بن گیا۔ دینیہ اعلیٰ صفحہ پر

زور دیکھ کر اہو گیا اور کہنے لگا: "اے اہل عراق کیا تم خیال کرتے ہو کہ میں خدا اور رسول

(بقیہ حاشیہ) پھر اس سال کا نام عام الجماعہ رکھ دیا گیا حالانکہ وہ سال اجتماع کا نہ تھا بلکہ سال افتراق و فترت
جبر و غلبہ تھا۔ یہی وہ سال تھا جب امامت کسرویت میں تبدیل ہو گئی۔ خلافت قیسری منصب بن گئی۔
پھر یہ سلسلہ یونہی جاری رہا، یہاں تک کہ رسالت کے فیصلے کی کھلی ہوئی مخالفت کی گئی، حکیم الہی کا صاف
صاف انکار کیا گیا، صاحب فرائض و زانی کے احکام کو کھٹا دیا گیا جبکہ تمام امت کا اجماع تھا کہ محب
ابوسفیان کی زوجہ نہ تھی بلکہ اس نے زنا کیا تھا جس کے بعد معاویہ فحار سے نکل کر کفار میں داخل ہو گیا۔

اگرچہ مجربین عدی کا قتل کر دینا، عمرو بن عاص کو خراج مہر کھلا دینا، یزید پلیدی کی بیعت لینا، مال
غنیمت پر آنا دانا تصرف کرنا، اپنی خواہش سے حکام متعین کرنا، سفارش و قرابت سے حدود الہیہ کا
معطل کر دینا کفر کے مترادف نہیں ہیں مگر زنا تارہ کو بیٹا بنالینا حدیث کی کھلی ہوئی مخالفت ہے اور مخالف
حدیث مثل مخالفت کتاب کریم کہے۔ یہ اور بات ہے کہ مخالفت کتاب کا عقاب زیادہ ہے اور مخالفت
سنت کا کم۔

امت معینہ میں یہ پہلا کفر تھا اس کے بعد یہ سلسلہ خلافت میں جاری ہو گیا یہاں تک کہ بہت سے
لوگ اس کی تکفیر سے پرہیز کر کے خود ہی کافر ہو گئے بلکہ ایک نئی منطق یہ نکال لی گئی کہ معاویہ صحابی ہے اور
اس کو برا کھلا کنا بدعت ہے اس سے عداوت رکھنا خلاف سنت ہے۔ گویا کہ اس نظریہ کے مطابق منکر
سنت سے بات بھی خلاف سنت ہے۔

ہم اسی نقل پر اکتفا کرتے ہیں اس سے معاویہ کے اعمال کا ایک پہلو تو واضح ہو جاتا ہے اب دوسرا
پہلو بھی نظر میں لائیں جس میں اقدار کا انحطاط، حقائق کی بدنامی، رونق حقانیت کی بے باقی اور مفاد پرستوں و مراءین
کا انقلاب ہے۔

اس قول کی اہمیت و قیمت اس لیے بھی زیادہ ہے کہ یہ جاحظ کی زبان سے صادر ہوا ہے۔

کے خلاف جھوٹ بول کر جہنم کا انتظام کر رہا ہوں۔

”خدا کی قسم میں نے رسول اکرمؐ سے سنا ہے کہ ہر نبی کا ایک حرم ہوتا ہے اور میرا حرم مدینہ ہے۔ غیرے تو تک۔ اب جو شخص بھی مدینہ میں کوئی بدعت ایجاد کرے گا اس پر خدا و ملائکہ و انسان سب کی لعنت ہوگی۔ اب میں خدا کو حاضر و ناظر سمجھ کر کہتا ہوں کہ علیؑ نے حرم رسول میں بدعت ایجاد کی ہے۔“ جب معاویہ کو اس روایت کی خبر ملی تو کثیر معاوضہ دیکر مدینہ کی ولایت بھی اس کے حوالے کر دی۔

حریر بن عثمان کا وقت وفات قریب آیا تو علیؑ کا تذکرہ کر کے آخری کلمات میں کہنے لگا۔ یہی وہ شخص ہے جس نے حرم رسول کو بدنام کیا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس حریر سے یہ کلام عجیب نہیں ہے اس لیے کہ اس نے یہ روایت بھی کی ہے کہ ”نبی اکرمؐ نے وقت وفات علیؑ کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا تھا۔“

کیوں؟ کیا علیؑ لغو و بابت چور تھے جیسا کہ ولید بن عبدالملک نے اعلان کیا تھا لعنة الله على من لعنك كوزير ديا اور لھن کو پیش۔ لوگ تعجب سے پکارا کھڑے ارے

۱: خدا جانے دل میں کوئی سا چور تھا!

۲: ابن ابی المحید نے ج ۱ ص ۳ پر اس افترا کو نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ یہ لفظ غلط ہے، اصل کلام غیرے احد تک ہے اس کے بعد بیان کیا ہے کہ ابو ہریرہ کا یہ قول غلط ہے۔ علیؑ ایک مرد تھے انھوں نے عثمان کی اسی طرح کمک کی جسے بطرح جعفر کی کمک کرتے اگر وہ گرفتار ہو جاتے۔

۳ و ۴: شرح المنہج ص ۱۲۶ الغدیر ج ۱ ص ۲ پر حریر کے بہت سے قبیح افعال کا تذکرہ موجود ہے۔

لیکن ہمیں ان کے تذکرہ کی ضرورت نہیں ہے جبکہ یہ معلوم ہے کہ شیخ شخص حضرت علیؑ پر ستر لعنتیں کیا کرتا تھا الغدیر ج ۵ ص ۲۵ ج ۱ ص ۸۵ اور نہ اس کے بیان کی ضرورت ہے کہ امام حاکم نے اسے ناموسی قرار دیا ہے الغدیر ج ۱ ص ۸۵ بلکہ یہ صرف کہنا ہے کہ یہ بخاری کا معتبر راوی ہے۔ انسوس!

یہ لیاقت اور یہ افتراز خدا جلنے کو کسی چیز زیادہ تعجب خیز ہے۔

معاذیہ اس ذلیل ترین مقلدے کی آگ روشن کرنے کیلئے اموال اسلام و مسلمین کو غصب کر کے اس کا ایندھن مٹا کر رکھا۔ چنانچہ ایک طرف یہ جنگ جاری رہتی تھی اور دوسری طرف اسی مال سے ان لوگوں کو جائزے تقسیم ہوتے تھے جو فضائل میں کوئی حدیث وضع کریں یا مناصب علی کے روایات پر پروردہ دالین یا کسی آیت کے معنی میں تحریف کر کے اس کی شان نزول کو بدل دیں۔

اسی کے ساتھ ساتھ ایک دوسری سرد جنگ بھی جاری تھی جس کا شعار یہ تھا کہ جس کے

۱: شرح المنہج ج ۱ ص ۲۵۷ ج ۲ ص ۱۰۹ پر یہ روایت نقل کر کے ولید پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اس نے نص کے لام پر پیش دیا ہے اور یہ ایک واضح جہالت ہے حالانکہ یہ اعتراض غلط ہے۔ یہ پیش علماء لغت کی نظر میں جائز ہے اصل اعتراض وہ ہے جو ہم نے نقل کیا ہے۔ حافظ کے کلام کا سیاق و سباق بتا رہا ہے کہ ان بیانات میں اس کا مقصود ولید ہے لیکن سندوی نے اس کی شرح میں اس واقعہ کو یزید بن ابی مسلم کی طرف منسوب کر دیا ہے۔ ہمارا شاہد یہ ہے کہ حافظ نے اس سے پہلے اور اس کے بعد ولید ہی کی غلطیوں کا تذکرہ کیا ہے اور اسی کی جہالت کو شکار کیا ہے یہاں تک کہ اس کے باپ نے کہہ دیا میرے لڑکے کو میری محبت نے مار دیا میں نے دیہاتوں میں نہ جانے دیا کہ زبان سیکھ لیتا، سندوی نے ہر نقطہ پر ولید کی حمایت کرتے ہوئے یہاں پر بھی یہ کہہ دیا کہ لڑکے سے مراد ولید یا محمد دو میں سے ایک بھائی ہے۔

اب اس کے بعد واضح ہو گیا کہ حضرت علیؑ پر ہمت و افترا کو ولید سے یزید کی طرف سے کیوں مڑ دیا گیا اور اس کی غرض و غایت کیا ہے؟ ہماری نظر میں تو یہ تمام باتیں ہمارے اس نظریے کی دلیل ہیں جو ہم سابق میں سندوی کے بارے میں قائم کر چکے ہیں۔

دل میں علیؑ کی محبت ہو یا زبان پر ان کا ذکر خیر ہو اسے فوراً گرفتار کر لیا جائے۔ اس کے بعد یا تو برارت یا بیرحمی سے قتل۔

چنانچہ حجر بن عدی وغیرہ نے اس میدان میں قربانی کی وہ مثالیں پیش کی ہیں جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ راسخ ایمان اور پختہ عقیدہ کو زمانہ کی تیز و تند ہوائیں یا باطل کی خونریز تلواریں مستزلزل نہیں کر سکتیں۔

تحت سلطنت پڑتکن ہونے اور خلافت اسلامیہ کے مقبریت میں بدل دینے کے بعد بھی معاویہ کی سرکشی اسی پر موقوف نہیں ہوتی کہ سب علیؑ کا سلسلہ صرف اپنے ہی دور حکومت تک جاری رکھتا بلکہ اس نے چاہا کہ یہ بدعت باقی رہ جائے تاکہ زمانہ تاریخ کے اوراق کو ان بدعتوں سے سیاہ کرتا رہے۔

کہا جاتا ہے کہ امویین کی ایک جماعت نے معاویہ سے کہا کہ اب تو تجھے اپنا مدعا حاصل ہو گیا ہے اب اس مرد پر لعنت کا سلسلہ بند کر دے تو اس نے جواب دیا کہ ہرگز نہیں یہ سلسلہ اس وقت تک جاری رہے گا کہ بچے بڑے ہو جائیں بڑے بڑے ہو جائیں اور کوئی علیؑ کا ذکر خیر نہ کرے۔

معاویہ نے اپنے طغیان کا سلسلہ صرف علیؑ کی ذات تک محدود نہیں رکھا بلکہ آگے بڑھ کر اس سیلاب میں ذات رسولؐ کو بھی لپیٹ لیا۔ چنانچہ مطرف بن مغیرہ بن شعبہ کا بیان ہے کہ میں اپنے باپ مغیرہ کے ساتھ معاویہ کے پاس گیا۔ اس کے پہلے میرا باپ برابر وہاں جایا کرتا تھا۔ اور واپس آکر مجھ سے معاویہ کی ذہانت و ذکاوت کے تذکرے کیا کرتا تھا ایک دن جب وہ رات کی نشست سے واپس آیا تو کھانا نہیں کھایا، بلکہ مغموم رہا۔

۱۔ شرح حدی ۲۵۶، العذیر ص ۱۸ (حافظ سے نقل کرتے ہوئے) العذیر جلد ۱ میں ص ۱۵۵ سے ص ۱۵۸ تک معاویہ کے ان مظالم کا مفصل تذکرہ موجود ہے۔

میں نے خیال کیا کہ میرے اعمال میں شاید کوئی چیز ناپسند خاطر ہو گئی۔ میں نے عرض کی
آخر آپ مغموم کیوں ہیں؟ کہنے لگے کہ میں خبیث ترین اور کافر ترین انسان کے پاس آ رہا
ہوں۔ میں نے کہا آخر قصہ کیا ہے؟ کہنے لگے کہ میں نے تبتائی میں معاویہ سے کہا کہ
اب تو حکومت مل گئی ہے اب کچھ انصاف اور خیر سے کام لو اب تم کبیر اسن بھی ہو گئے ہو
اب قرینی ہاشم کے ساتھ صلہ رحمی کرو اب ان بھاپوں میں خوف کھانے کی کوئی طاقت
بہنیں رہی۔

تو اس نے جواب دیا افسوس ایک بیتی نے ان مسلمانوں پر حکومت کی، انصاف کیا لیکن نتیجہ یہ ہوا کہ مرتے ہی سب اسے ابو بکر کہنے لگے۔ اس کے بعد عدوی نے حکومت کی دس سال تک زحمیں برداشت کیں لیکن مرتے ہی وہ عمر ہو گیا۔ اس کے بعد بھائی عثمان کو حکومت ملی ایسا شریف النسب انسان لیکن اسے یوں قتل کر دیا گیا کہ اب اس کے خدمات کا تذکرہ ہی نہیں رہا۔ پس اس کے عیوب کا ذکر باقی ہے۔

ذرا دیکھو تو یہ بی بی ہاشم روزانہ پانچ مرتبہ اشہد ان محمد رسول اللہ کہتے ہیں۔ اس کے بعد سوائے اس کے کیا چارہ ہے کہ اس شہادت کو وقتا دیا جائے۔

بھلا اس گفتگو کے بعد کچھ کہنے کی گنجائش باقی نہیں رہتی، یہ بد بخت جو اسلام کا خلیفہ اور مسلمانوں کا حاکم بنا ہوا ہے، ان کے حقوق پر تصرف کرتا ہے اور پھر ذکرِ رسول اس کے دل میں بیکری طرح چھوڑا ہے کہ اسے غیظ تک نہیں آتی۔

ہم اہل شخص کے بارے میں کیا کہیں جس نے مغیرہ جیسے بدکار انسان کو ایسا بدحواس بنا دیا کہ چہرے کے خطوط سے لڑکے نے پریشانی کا احساس کر لیا اور یہ تصور کر لیا کہ شاید ہم سے کوئی خطا ہو گئی ہے۔ ظاہر ہے کہ جب مغیرہ جیسے افراد کفر کا احساس کر لیں اور یہ سمجھ

۱: صلح حسن ص ۲۲ مروج الذهب ج ۲ ص ۲۴۴ شرح البیج ج ۲ ص ۲۰۴ قرعے اختلاف کے ساتھ
الغدیر ج ۱۰ ص ۲۸۴، ۲۸۵۔ دعوتِ خمینی ج ۱ ص ۴۳۷، ۳۱۲ ۷

لیں کہ یہ شخص رسول اکرمؐ کی توہین پر مبتلا ہوا ہے تو پھر دوسروں کا کیا ذکر ہے مثل مشہور ہے
اس کے کفر میں کیا کلام کہ جسے لغزو کا قرعہ ہے۔

ہمیں اس امر کی کوئی ضرورت نہیں ہے کہ ہم معاویہ کے ان تمام اقوال و افعال کی
فہرست پیش کریں جن میں اس نے اپنے کفر کا اظہار کیا ہے اور رسول اکرمؐ کی صریحی لعنت
کی ہے۔ اسلام قول و عمل اور عقیدہ کا نام ہے اور معاویہ نے ہر پہلو سے آنحضرتؐ سے
معارضہ کیا۔ اس کے بعد اس کے کفر میں کیا شک ہو سکتا ہے!

ہم ان تفصیلات میں پڑ جائیں تو کتاب اپنے موضوع سے خارج ہو جائیگی اس لیے
ناظرین کرام کو الغدیہ جلد عاشق کی طرف رجوع کرنے کی دعوت دیتے ہیں۔ اس کتاب میں
ان تمام اطراف و جوانب سے مکمل و مفصل بحث کی گئی ہے اور یہ ثابت کیا گیا ہے کہ معاویہؓ
اپنے قصدی عداوت، اصرار، تکلیف دہ تعدی اور مسخرہ پن سے رسول اکرمؐ کی مسلسل
مخالفت کرتا تھا اور ان تمام باتوں کا باعث وہ حسد و کینہ و شرک اور وہ عداوت و
دنیا پرستی و خود غرضی تھی جو اپنے خاندان سے میراث میں ملی تھی۔

یہ تاریک دور گزرنے لگا کہ اس کے بعد ایک ایسا فتنہ آئے جو اس سے زیادہ
سیاہ، تاریک اور ظلمت خیز ہو جس میں اس وقت تک تاریکیاں بڑھتی رہیں جب تک
کہ نور فجر آنکھوں سے یہ سیاہ پردے نہ اٹھاتے۔

اب وہ دور آگیا جس میں سب علیؑ کو سنت قرار دیا گیا۔ خواہشات نے دل کی
گہرائیوں میں جگہ کر کے اس طریقت کا رکو و ریح تر بنا دیا۔ اب اگر خطیب لعنت کرنا
بھول جائے تو چار طرف سے آوازیں بلند ہو جائیں۔ سنت، سنت، سنت! تاکہ اسے
احساس ہو جائے کہ کسی غلطی کا ارتکاب کیا ہے اور کسی سنت کو ترک کیا ہے۔؟

معاویہ نے ہر اموی النسب یا اموی الخیال شخص کے دل میں یہ کلمہ اس طرح آواز دیا تھا کہ ہر خطیب قطیہ جمعہ کا اختتام ان کلمات سے کرتا تھا :-

”خداوند ابا ابوتراب نے تیرے دین میں الحاد کیا ہے، تیرے راستے سے لوگوں کو روکا ہے لہذا اس پر بدترین لعنت اور سخت ترین عذاب نازل کر۔“ (معاذ اللہ)

یہ طریقہ دلوں اور زبانوں سے اس وقت تک محو نہ ہوا کہ جب تک کہ عمر بن عبدالعزیز کو خلافت نہ ملی۔ لیکن اس تک خلافت پہنچنے سے پہلے ہی ایسے بدترین حالات رونما ہوئے جنہوں نے اوراق تاریخ کو سیاہ اور حبیب انسانیت کو عرق آلود کر دیا۔ تاریخ کا رخ بدل گیا اور حق کی شادابی ختم ہو گئی۔ اس سلسلے میں حجاج عداوت سرکش کو جو معاویہ کا شاگرد اکبر تھا دسیرت و کردار کے اعتبار سے اس کا وہ قابل فرشتہ نہیں ہے وہ بدرجہ جس میں معاویہ کے مظالم کی بنیادیں مضبوط کی جا رہی تھیں بلکہ اس بلند ترین عمارت میں مزید خشتوں کا اضافہ کیا جا رہا تھا۔ شیعوں کے سروں پر ظلم و جور کی تلواریں علم پر چکی تھیں معمولی معمولی ہمتوں اور خیالوں پر خون بہائے جا رہے تھے۔

یہ حضرت علیؑ کی اس بیوفاکا اثر تھا جو آپؑ نے اہل عراق سے عاجز آکر فرمائی تھی آپؑ نے ان کی بیوفائی کو اس حد پر پایا کہ معاویہ کو دس آدمی دیکر ایک آدمی لینے پر آمادہ ہو گئے تو عرض کی خداوند انا ان پر مبنی نفیض کے اس لڑکے کو مسلط کر دے جو ان کو ان کی حرکتوں کا مزا چکھائے۔

حجاج ایک انتہائی انتقام پسند آدمی تھا، اس نے اپنے صہبہ کی لپٹی اور حسد و کینہ و عداوت کی آگ کو بجھانے کیلئے بالکل معاویہ کے طریقے پر حضرت علیؑ پر لعنت کرنا شروع کی اور دوسروں کو بھی لعنت کرنے کا حکم دے دیا۔

ایک دن حجاج کہیں جا رہا تھا راستہ میں ایک شخص سے ملاقات کی اور کہنے لگا۔ اے
 امیر امیسے بزرگوں نے مجھ پر ظلم کیا ہے کہ میرا نام علی رکھ دیا ہے۔ میں فقیر ہوں آپ کے
 رحم و کرم کا محتاج ہوں، یہ سن کر حجاج کے دل میں بغض و حسد کی آگ سلگنے لگی تھوڑی دیر
 کے بعد دلی جذبات نے یہ اثر ظاہر کیا کہ اس شخص کا نام بدل کر اپنا مقرب بارگاہ بنالیا۔
 عبداللہ بن ہانی جو حجاج کا شریکِ عمل تھا ایک مرتبہ حجاج نے اس سے پوچھا کہ ان
 زحمات کے صلے میں سرورِ قراۓ اسماء بن قارحہ اور رئیس الیمانیہ سعید بن قیس ہمدانی کی
 لڑکیاں دلوا دے۔ ان دونوں نے عقد سے انکار کر دیا تو ایک کے لیے تازیانہ کا انتظام
 اور دوسرے کے لیے تلوار کا۔ یہ دیکھتے ہی دونوں نے قبول کر لیا اور اس طرح عقد
 تمام ہو گیا۔

امیر المسلمین کے ہاتھ سے اسلامی احکام کو اپنی جاری ہوتے ہیں۔
 حجاج نے عبداللہ پر یہ احسان رکھنا شروع کیا کہ میں نے ان زحماتوں سے محقق یہ
 لڑکیاں دلوائی ہیں۔ اس نے جواب دیا کہ آپ اسی باتیں نہ کریں۔ میرے فغانِ تل تو ایسے ہیں
 جن کا عرب میں کوئی جواب ہی نہیں ہے۔

حجاج نے پوچھا وہ کیا؟

جواب دیا وہ یہ ہے کہ ہماری کسی محفل میں عبدالملک کو برا نہیں کہا گیا۔

حجاج بولا بیشک یہ فضیلت ہے۔

پھر عبداللہ نے کہا کہ ہمارے قبیلے کے ستر افراد صغین میں معاویہ کے ساتھ تھے

اور علیؑ کے ساتھ صرف ایک آدمی تھا اور وہ بدترین آدمی تھا۔

حجاج بول اٹھا خدا کی قسم یہ فضیلت ہے۔

عبداللہؑ نے کہا کہ ہمارے جس آدمی سے بھی ابو تراب پرست و شتم کرنے کے لیے کہا گیا اس نے قبول کر لیا اور اس پر عمل کیا۔ بلکہ ابو تراب کے ساتھ حسن و حسینؑ کی ماں فاطمہؑ کا بھی اضافہ کر دیا۔

حجاج بول اٹھا، واللہ یہ فضیلت ہے!

عبداللہؑ نے کہا کہ پورے عالم عرب میں ہمارے برابر کوئی حسین و علیؑ نہیں ہے۔ چونکہ عبداللہؑ نہایت بد صورت اور کمریہا منتظر تھا۔ جلد بخت، چہرہ داغدار، سر بڑا منہ پھیرتا، صورت خراب۔ اس لیے حجاج نے کہا کہ اب اس حسن و جمال کا تذکرہ نہ کرو۔ (ان صفات سے تو یہ اندازہ ہوتا ہے کہ اس کا بندروں سے کوئی ربط تھا)۔ مترجم

معاویہ نے سب و شتم علیؑ کو ایسی بدعت بنا کر حسینؑ بچے جوان اور جوان بوڑھے، ہوجائیں اپنی خلائش کو پورا کر لیا لیکن جو کی جو ہریت کو کوئی نقصان نہ پہنچا سکا اس لیے کہ پروردگار عالم اپنے نور کو مکمل کرینے کا مصمم ارادہ کر چکا ہے۔

معاویہ کا دور گزرا تو اخلاف میں شرارت کو اور بھی عروج ملا۔ پستی تعمیر نے شرارت کے نئے نئے ڈھنگ سکھانا شروع کر دیے۔ اب ہشام کی طرف سے عراق کا امیر خالد بن عبداللہ قسری منبر پر جاتا ہے اور کہتا ہے:

”خدا یا اس علی پر لعنت کر جو ابوطالب بن عبدالمطلب بن ہاشم کے فرزند، رسول اللہؐ کے داماد، فاطمہؑ کے شوہر اور حسن و حسینؑ کے باپ ہیں۔“

نشہ دولت و مامت میں سرشار خطیب ایسے کلمات استعمال کرتا ہے جن میں کسی تاویل کی گنجائش ہی نہ ہو۔ نہ پردہ نہ استعارہ نہ کنیت نہ کنایہ اس کے بعد بھی قوم سے سوال

کتاب ہے کوئی کتاب یہ تو نہیں ہوا۔

اس کے بعد ایک درجہ اور آگے بڑھا اور معاویہ کے نقشے کو بروئے کار لانے کیلئے رسول اکرمؐ کی شان میں جسارت کرنے لگا، کیوں نہ ہو سب اسی غلیث سرزمین کے پرورش یافتہ ہیں جس میں شجرہ ملعونہ کی نشوونما ہوئی ہے۔

خطبہ جمعہ میں حضرت علیؑ پرست و شتم کرنے کے بعد کہتا ہے: "خدا کی قسم رسولؐ کو علیؑ کی حالت معلوم تھی لیکن وہ ان کو اس لیے بڑھانا چاہتے تھے کہ یہ ان کے داماد تھے"۔ خطبہ جمعہ کے ذریعے تقرب الہی کا وسیلہ یہ ہے کہ رسالت کی پاکیزگی، نبوت کی طہارت کی توہین کر کے رسولؐ کو خواہش پرست، مخالف حق اور حذب باقی انسان ثابت کیا جائے۔

سعید بن مسیب جس کی علیؑ دشمنی معروف ہے وہ بھی اس خطبہ میں شریک تھا۔ خالد کے یہ کلمات سن کر چونک اٹھا۔ گھبرا کر کہنے لگا۔ ارے خدا! مجھے اس غلیث سے اس نے یہ کیا کہا۔ میں تو یہ دیکھ رہا ہوں کہ قبر رسولؐ شگافہ ہو رہی ہے اور آپؐ فرما رہے ہیں غلط کہتا ہے اے دشمن خدا!

ایسے ہی قبیح افعال اور ذلیل اسلوب سے حق کا مقابلہ کیا گیا جس میں نہ اخلاق کا کوئی عنصر تھا اور نہ انسانیت کی کوئی آبروراستہ لیکن اس کے باوجود طماع طبیعتیں خوش نہ ہو سکیں اور انھیں چین سے بیٹھنے کا موقع نہ مل سکا (یہ اور بات ہے کہ ہتھم میں بیٹھنے کا ٹھکانہ بن گیا) یہ اعمال وہ ہیں جن سے تاریخ کے صفحات سیاہ اور جن کے شمار سے قلم کار کا قلم عاجز ہے۔

۱۔ بیج ۱ ص ۲۵۶ کابل مروج ۲ ص ۶۶۴ (قدرے مشائستہ الفاظ کے ساتھ)

۲۔ اعیان الشیعہ ج ۳۵ ص ۷۷

دردناک اور غم انگیز بات یہ بات یہ ہے کہ ان بدترین افعال کا ارتکاب ان عظیم شخصیتوں سے ہوا ہے جن کو تاریخ اسلام میں خلیفہ رسول اور امیر المومنین کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے جبکہ ان میں طلحہ، منافق، چور، زانی، ظالم، شراب خور، فاسق، فاجر کے علاوہ کوئی اور نہ تھا۔ معاویہ منافق، یزید شراب خوار اور مروان وغیرہ سے ہوتی ہوئی یہ اسلامی خلافت عبد الملک یزید اور مروان تک پہنچ گئی۔

مزید لطف یہ ہے کہ ان تمام جعلی اقوال، منہی احادیث، تحریفی کلمات اور خواہشات تقابیر کا سرچشمہ وہ لبائے عین ہیں جو ان تمام باتوں کو رسول اکرم کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

ہم جب ان احادیث و اقوال کے افتراء پر دازول کا جائزہ لیتے ہیں تو ہمیں اصحاب رسول کا ایک سلسلہ نظر آتا ہے۔ جہاں صحابیت کی مستحکم دیوار ہے اور اس کی آڑ میں اپنی خجاست و ذالت کی پردہ پوشی کی ہے۔

اب اگر کوئی پس دیوار کا جائزہ لینا چاہے یا اس پردہ کو چاک کرنا چاہے تو وہ اس بلیک مارکیٹ کی اصطلاح میں حق کا مخالف، صحابہ کا دشمن اور بزرگوں کا حاسد شمار کیا جائیگا۔ اس لیے کہ ان کے چہرے پر صحابیت کی نقاب پڑی ہے یہ اور بات ہے کہ ان حضرات نے خود ہی اپنے کو انسانیت کے درجہ سے گرا کر اپنے فقر و فاقہ کو ڈھایا ہے۔ اس کی بنیادوں کو ہمارے اپنے خیانتوں اور جنایتوں کے پردہ کو چاک کر دیا ہے۔ ان کا خیال یہ تھا کہ قبریوں کی آنکھیں سو رہی ہیں یا ان پر عقلیت کے پردے پڑے ہوئے ہیں۔

یہ لوگ برابر اپنے عمل میں مشغول تھے، روایات وضع کر کے اس کے عوض میں وہ مال خدا و امت جمع کر رہے تھے جو ان کی قبروں کو آتشکدہ بنا سکے اور جس سے ان کی پیشانی اور ان کے ہلو داغے جاسکیں۔

یہ اموال کثیرہ ان مجرم ہاتھوں سے لیتے تھے جو اپنی سلطنت اور اپنے اقتدار کے تحفظ کی خاطر ہر گراں اور ارزاں کو قربان کر سکتے تھے۔ ان کا مقصد اصلی دوام سلطنت تھا۔

ان کی منطق میں حصول مقصد کیلئے ہر وسیلے کا اختیار کیا جاتا جائز تھا۔
 لطف یہ ہے کہ یہ لوگ خلفاء المسلمین اور امراء المؤمنین بھی تھے۔ امت گمراہی کے
 گڑھے میں گر رہی تھی۔ زندہ نمیر وں کو پا مال کیا جا رہا تھا۔ عدالت کا مستحضر، حق کی مخالفت
 افترا پردازی، حرام خوردی، کذب و بہتان سب شعار بن چکے تھے۔ اور اس طرح
 اقتدار کی پیاس بجھائی جا رہی تھی۔

یہ تھا بعض صحابہ کرام کا کردار، تھوٹ بولیں، روایتیں گھڑیں، افترا پردازی
 کریں اور اس کے عوض میں چند چھینے ہوئے دینار، ٹوٹے ہوئے درہم رشوت کے طور پر
 لے لیں عطا کرنا والا بھی انتہائی سخی، اس کی سلطنت رہ جائے چاہیے باری امت کا مال کام
 آجائے سب ذلیل ہو جائیں سب ننگے ہو جائیں۔ صرف اپنا تاج و تخت باقی رہ جائے۔
 خونریزی، حق تلفی، توہین و تذلیل، ظلم و جور، منکرات و محرمات اور امت کے فقر و فاقہ
 کو ان مظالم کے تتمہ میں شمار کیجئے۔ یہ اس عہد ظلم کا نظری نتیجہ تھا کہ جس کا حاکم معاویہ جیسا
 انسان ہوا جس کی تاریخ اتنی سیاہ و تاریک ہو۔

اپنے بیہیمانہ خواہشات اور سیاہ اغراض و مقاصد کی تکمیل کیلئے مختلف فسادات
 اور وسیعہ کاریاں کر کے یہ بزرگ دنیا سے چل بسے، تاکہ اس کے بعد ایک دوسری نسل
 آئے اور وہ ان کے بیانات کو سنے اور انھیں حق سمجھ کر قبول کرے۔

کاش یہ آنے والے لوگ کچھ نہ سمجھتے، وقت نظر سے کام لیتے، بحث و تحقیق
 کرتے تو انھیں معلوم ہوتا کہ یہ بیانات صرف اس قابل ہیں کہ انھیں کسی زمین میں دفنایا
 جائے۔ اور یہ آئندہ کی فضا کو متعفن نہ کر سکیں۔ اور ان سے دین کا پر نور چہرہ
 داغدار نہ ہو سکے۔

اسی نسل میں ایسے افراد بھی پیدا ہوئے جن کی افترا پردازی محدود نہ ہو سکی۔

آزادی کے ساتھ گمراہیوں میں پلتے رہے۔ نہ دین کی نگرانی کا خیال تھا اور نہ ضمیر کے محاسبہ کا تصور نہ حق کی روک تھام تھی اور نہ عقاب الہی کا خوف و خیال !

میرا خیال یہ تھا کہ اس قسم کے افتراء و بہتان کا زیادہ حصہ معاویہ اور اس کے شجرۂ ملعونہ کے برگ و بار سے مر لوط ہو گا۔ یا پھر ان لوگوں سے متعلق ہو گا جو اس کے وظیفہ خوار یا کرایہ و ملازمیتے ہوں۔ مجھے یہ تصور بھی نہ تھا کہ اس افتراء پر داری میں سیوطی کا بھی ہاتھ ہو گا۔ اور وہ بھی یا ایہا الذین امنوا لا تقربوا الصلوٰۃ وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون (اے اہل ایمان حالتِ مستی میں نماز کے قریب نہ جاؤ جب تک کہ تم یقین ہوش نہ آجائے) کو حضرت علیؑ کی طرف منسوب کر دیں گے اور وہ بھی اس طرح کہ خود حضرت ہی نے فرمایا ہے کہ ایک روز عبدالرحمن بن عوف نے ہماری دعوت کی اور اس میں شراب پلا دی۔ شراب کا خام زیادہ ہو گیا اور لوگوں نے مجھے نماز کیلئے کھڑا کر دیا۔ میں نے آیت یوں پڑھ دی قل یا ایہا الکفرون لا تعبدوا ما تعبدون و نحن نعبد ما تعبدون۔ تو یہ آیت نازل ہو گئی۔

میں سیوطی سے نہ روایت کی سند پر بحث کرنا چاہتا ہوں اور نہ اس کے تناقص پر اور نہ ہی پوچھنا چاہتا ہوں کہ اس میں علیؑ کا نام کہاں سے آگیا۔ جب کہ اس آیت کے سلسلے کی اکثر روایتیں بے نام کی ہیں اور بعض میں دیگر صحابہ کا نام ہے۔

میں تو صرف یہ دکھانا چاہتا ہوں کہ یہ روایت قرآن مجید اور احادیث نبویہ سے کس طرح مخالفت رکھتی ہے۔

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ شراب پینا اس تطہیر کے بالکل مفقود ہے جس میں علیؑ کا داخل ہونا قابلِ شک و انکار نہیں ہے جس طرح یہ فعل حرام ہے رسول

اکرم کا نفس ہونے سے بالکل متناقض ہے جسے آیت مبالغہ نے بیان کیا ہے۔
اس لیے کہ اس بنیاد پر ہی نسبتیں رسول اکرم کی طرف بھی ہو جائیں گی۔

اس کے علاوہ یہ روایت سارے مسلمانوں کے اس اجماع سے بھی مخالف ہے
جس میں اعتراف کیا گیا ہے کہ حضرت علیؑ نے ایک لمحہ کے واسطے بھی کفر و شرک نہیں
اعتیار کیا جس کے بعد یہ ناممکن ہے کہ "معاذ اللہ" آپؐ نمازیں کا قروں سے خطاب
کر کے یہ کہہ دیں کہ میں تمھارے خداؤں کی عبادت کرتا ہوں۔

ہم اس تم کے ذلیل اور پست بیانات پر تفصیلی بحث نہیں کرنا چاہتے ہمارا
مقصود تو صرف دور سے ایک اشارہ ہے تاکہ نکتہ رس حضرات بات کی حقیقت تک
پہنچ جائیں۔ البتہ اس مقام پر یہ بتادینا انتہائی ضروری ہے کہ بعض مفسرین نے اس
آیت کے ذیل میں شراب پینے والوں میں بعض صحابہ کا ذکر کیا ہے جن کے عیب
کو چھپانے کے لیے یہ کوشش کی گئی ہے کہ ان کی جگہ پر حضرت علیؑ کا نام لکھ دیا جائے
شاید اس ناکام کوشش کرنے والے کو یہ خبر نہیں تھی کہ یہ افتراء نفس رسول سے
قات رسولؐ تک پہنچ جائیگا۔ علاوہ اس کے کہ بعض مفسرین کی نظر میں اس مقام پر لٹہ
سے مراد شراب کا تشر نہیں بلکہ تیند کا خمار ہے۔

جب ہم اس سلسل کے ان خرافات کا جائزہ لیتے ہیں جن سے اختلاف و افتراق
کی خلیج بے حد وسیع ہو گئی ہے اور جن کا تعلق نہ حق و صداقت سے ہے اور نہ حسن
نیت سے۔ تو ہمیں غسزالی کا وہ خواب نظر آتا ہے جو انھوں نے اس سوال کے
سلسلے میں پیش کیا تھا "کیا یزید پر لعنت کرنے والا قاسم ہے؟ اور کیا یزید کیلئے"

دعائے رحمت جائز ہے؟“

جی ہاں یزید پر لعنت کرنے والا فاسق و گنہ گار ہے (عجیب) اس لیے کہ عام مسلمان بلکہ جانور تک پر لعنت کرنا حرام ہے۔ حبساکہ حدیث پیغمبر میں وارد ہوا ہے اور ظاہر ہے کہ مسلمان کی عزت کعبہ کے برابر ہے۔ یزید کا اسلام ثابت ہے اور اس کا قتل امام حسینؑ کے لیے حکم دینا یا اس سے راضی ہونا ثابت نہیں ہے۔ پھر مسلمان سے بدظنی بھی حرام ہے جب تک واقعہ کی تحقیق نہ ہو اس وقت تک حسن ظن ضروری ہوا کرتا ہے۔ علاوہ بریں قتل حسینؑ کفر بھی تو نہیں ہے صرف ایک گناہ ہے۔ رہ گیا دعائے رحمت کا معاملہ تو وہ جائز بلکہ مستحب ہے اس لیے کہ ہم نمازیں اللہم اغفر للمؤمنین والمؤمنات پڑھتے ہیں اور یزید مومن تھا۔

ارباب دانش! آپ نے یہ تناقص اور جعل سازی ملاحظہ فرمائی۔ مومن سے بدظنی حرام ہے، قتل حسینؑ کفر نہیں ہے، مومن کی حرمت بغیر رسولؐ کعبہ سے زیادہ ہے لہذا یزید پر لعنت حرام ہے یعنی امام حسینؑ کی کوئی حرمت نہیں ہے ان کے خون مقدس کی کوئی قیمت نہیں۔ ان کے بارے میں رسول اکرمؐ کے ارشادات کا کوئی وزن نہیں، ان کے قتل سے یزید کے احترام میں کوئی فرق نہ آئے گا وہ خلیفہ رسول اور امیر المؤمنین تھا لہذا وہ ہر نماز کی دعائیں داخل رہے گا۔

حقیقت یہ ہے کہ اپنے باپ کو قتل کر کے اس کے کاسبہ سر میں شراب پینے والے اور اپنی ماں سے زنا کرنے والے شخص سے ایمان کا قائل ہونا حق و صداقت پر ظلم اور انصاف سے علیحدگی کے اعلیٰ درجہ سے اتنا اہم نہیں ہے جس قدر یزید کے ایمان کی اہمیت ہے جس کی ساری زندگی فسق و فجور، شراب خواری و مستی اور عیاری و

عیاشی میں گزر گئی۔

لیکن یزید کا قاتل امام ہونا ہی ایسا محرک تھا جس نے غزالی کو اس ذلیل و سست موقف میں لاکھڑا کیا۔ اور وہ پوری قوت سے یزید کی حمایت پر تڑپا گئے۔

خدا جانے کیا بات ہے کہ غزالی نے یزید سے دفاع کرتے میں اسی بیان پر اکتفا نہیں کیا بلکہ بار بار ضرورتاً یا بلا ضرورت اس کا اعادہ کیا ہے۔ چنانچہ ایک مقام پر فرماتے ہیں: ”اگر کوئی سوال کرے۔ کیا حسینؑ کو قتل کرنے یا ان کے قتل کا حکم دینے کی بنا پر یزید پر لعنت کرنا جائز ہے؟ تو جواب دیا جائیگا یہ ثابت نہیں ہے لہذا بلا تحقیق یہ نسبت بھی جائز نہیں ہے چہ جائیکہ لعنت اس لیے کہ مسلمان کی طرف گناہ کبیرہ کی نسبت دینا حرام ہے۔“

غزالی کی نظر میں امتداد دفاع یزید کے لیے اور حقائق و مسلمات سے اس قدر انکار کافی نہیں تھا۔ اس لیے کہ وہ اس امر سے واقف تھا کہ اس نے اپنے جعل و فریب سے ایک اور ایک دہسوںے کا انکار کیا ہے۔ چنانچہ اس نے ایک دفعہ پھر نئے انداز سے دفاع کی کوشش کی اور چاہا کہ فقط یزید نہیں بلکہ تمام قاتلانِ امام حسینؑ کو بری کر دیا جائے تاکہ اگر یزید کا قاتل ہونا بھی ثابت ہو جائے تو کوئی دافع و امن یزیدیت پر نہ رہ سکے فرماتے ہیں کیا یہ جائز ہے کہ قاتل حسینؑ یا حاکم قتل حسینؑ کو لعنت اللہ کہا جائے؟ جواب: حق تو یہ ہے کہ اگر لعنت کی جائے تو اس بشرط سے کہ اگر توبہ نہ کی ہو تو لعنت اس لیے کہ توبہ کا احتمال بہر حال باقی ہے۔

اس کے بعد وحشی قاتل حضرت حمزہؓ کے امسانہ توبہ سے استدلال کرنے کی کوشش

۱: احیاء العلوم ج ۳ ص ۱۲۱ اگرچہ غزالی نے سراسر عالمین میں اس رائے کی مخالفت کی ہے لیکن ان تمام تناقضات و اختلافات کا مشاودہ لوگ ہیں جنکے اشاروں پر یہ کتابیں تالیف ہوتی ہیں

کی ہے جبکہ وحشی کے متعلق یہ معلوم ہے کہ اس نے زندگی کے کسی لمحہ میں اپنی وحشیت کو ترک نہیں کیا بلکہ ساری زندگی شراب میں ڈبوئی اور کبھی اس لاشہ سے افاقہ نہ ہوسکا۔

بہر حال عزرائلی کی یہ ناکام کوشش کہ کسی فاسق و فاجر، عاصی و کافر کی توہین نہ ہوئے پلٹے اور اس پر لعنت نہ ہو سکے اس حد تک ترقی گئی کہ اس نے ابلیس کی حمایت کا اعلان کر دیا۔ ابلیس پر لعنت کرنے سے سکوت میں کوئی مضائقہ نہیں ہے چہ جائیکہ غیر ابلیس۔

مفسرین کہ یہی عزرائلی جو ایسے ذلیل و رسوا کن موقف میں کھڑے ہو کر یزید ابلیس اور اس کی اولاد سے دفاع کرتا ہے۔ ایک مرتبہ بہایت بیجا کانہ انداز میں یہ اعلان کر دیتا ہے۔ دوسرا مرتبہ اوصاف کے ذریعے لعنت کا ہے جیسے یہود، نصاریٰ، مجوس، قدریہ، خوارج، رافضی، رمانی، ظالم، سود خوار پر لعنت اور یہ جائز ہے۔ بعض لوگ یہ خیال کریں گے کہ عزرائلی کے ان دونوں فتوئل میں اختلاف ہے کہ یہاں ان جماعتوں پر لعنت کو جائز قرار دیا ہے اور وہاں یزید بلکہ ابلیس پر لعنت کو حرام کیا ہے۔ حالانکہ ابلیس ان تمام جماعتوں کا سردار ہے۔

لیکن اگر ذرا سا غور قائل کیا جائے تو معلوم ہو جائیگا کہ ان دونوں بیانات کوئی تضاد نہیں ہے بلکہ ایک گہرا ربط ہے۔ اس لیے کہ طائفہ رافضی و جوشیوں کی چڑنگالی گئی ہے پر لعنت اور یزید سے دفاع مقصد و غایت کے اعتبار سے بالکل متحد ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ تمام بیانات اس عداوت و نفرت کا نتیجہ ہیں۔

جوان مؤلفین کو خاندان رسالت سے حاصل تھی۔ اور جب مقصد معلوم ہو گیا تو ہمیں کوئی تعجب اس امر سے نہیں ہے کہ اس مؤلف نے شیعوں کو خوارج اور قدیہ کے ساتھ کیوں جمع کر دیا۔ اور ان پر لعنت کیونکر جائز کر دی؟ ظاہر ہے کہ اس کی نظر میں تشیع ایک ایسا گناہ ہے جس کی توبہ نہیں اور ایک ایسا عمل ہے جس میں کوئی خیر نہیں۔ بلکہ اگر غزالی اپنے دل کے راز کھول سکتا تو یہ بھی کہہ سکتا کہ تمام فرق و مذاہب شیعوں سے بہتر ہیں۔ اس لیے کہ علیؑ کی محبت اس فرقہ کا وہ جرم ہے جو قابلِ عفو نہیں، وہ میل ہے جو مہل نہیں سکتا۔

کتنا عظیم فرق ہے غزالی کی اس یزید دوستی اور جا حظ کے انصاف پسند موقف میں جہاں اس نے یزید کی حقیقت کا اعلان کرتے ہوئے "عام الجماعۃ" کے حالات میں کہتا ہے کہ "اس کے بعد معاویہ کے بیٹے یزید، اس کے عمال اور اس کے انصار و اعدا کے اعمال ہیں۔ مگر پر حملہ، کعبہ کی تباہی اور مدینہ کی تخریب کا مسئلہ ہے۔ امام حسینؑ نے یہ کہہ دیا تھا کہ میں اپنے گھر، حرم رسولؐ یا کسی ایسی جگہ جا کر قیام کر سکتا ہوں جہاں حکومت کو کوئی گزند نہ پہنچ سکے۔ لیکن دشمنوں کی نظر میں سوائے قتل کے کوئی اور چارہ نہ تھا۔"

اس کے بعد یزید کے اعمال سے اس کے کفر پر استدلال کرتے ہوئے رقم طراز ہیں "ذرا اس کے ان اشعار کا بھی حساب کرو جن کا کہنا کفر اور جہنم سے مماثلتِ شرک ہے۔ پھر یہ دیکھو کہ حسینؑ کے دندان مبارک سے جسارت بنات رسولؐ کو برہنہ ہر ناقص پر سوار کرنا۔ علی بن حسینؑ سے اطفالِ مشرکین کا سا سلوک کرنا کیا اس کی بھی کوئی تاویل ہے؟"

کیا تاویل ہوگی عبید اللہ بن زیاد کے اس قول کی جو اس نے اقارب و اعزائے حسینؑ سے کہا تھا۔ میں چاہتا ہوں کہ اس دام سجادؑ کو بھی قتل کر دوں تاکہ یہ بشارت ہی ختم ہو جائے، یہ مرض ہی مٹ جائے اور یہ مادہ ہی قطع ہو جائے؟ مجھے کوئی بتائے کہ قتلِ امام کے بعد یہ سختیاں یہ شقاوتیں کس بات کی دلیل ہیں؟ کیا یہ سب دشمنی غلط رائے، حسد، بغض، تقاق اور بے ایمانی کی علامتیں نہیں ہیں؟ کیا اخلاص و محبتِ رسولؐ حفظِ اولادِ رسولؐ، حسنِ سیرت و یراثتِ ذمہ کی نشانیاں ہی ہیں۔

اگر یہ تمام باتیں مشق و مجاہد اور گمراہی ہی کی حد تک ہوں تب بھی فاسق بہر حال ملعون ہوتا ہے اور ملعون کی لعنت سے روکنے والا بھی ملعون ہے۔

مجھے اس بیان پر کسی متصرہ کی ضرورت نہیں اس لیے کہ اس تقریر میں جاوید نے ارادی یا غیر ارادی طور پر عزالی کے اس موقف کی مکمل رد کردی ہے جس میں اس نے خاندانِ جو و ظلم، مجموعہٴ رذائل و جنائت شجرہٴ ملعونہ کی حمایت کی تھی۔

جب ہم عزالی کی ان تمام غلط بیانیوں کا جائزہ لے کر یہ دیکھ لیتے ہیں کہ ایسا بیباک اور لاپرواہ انسان بھی مجتہدِ الاسلام کا لقب پاسکتا ہے تو ہمیں اس کے اس فتوے سے کوئی تعجب نہیں رہ جاتا کہ واعظ و عیز و اعظم پر مقتلِ حسینؑ کا روایت کرنا اور صحابہ کے باہمی اختلافات کا بیان کرنا حرام ہے۔ اس لیے کہ اس سے صحابہ کا بغض اور ان پر طعن و طنز کی جرأت پیدا ہوتی ہے۔ حالانکہ یہ سب دین کے پرچم تھے۔ ان کے اختلافات کو اچھے مقاصد پر محمول کرنا چاہیے۔ اور شاید یہ تمام باتیں خطائے اجتہادی کی بنا پر تھیں۔ انھیں حبِ چاہ اور طلبِ ریاست سے کوئی تعلق

نہیں تھا۔

ارباب نظر جانتے ہیں کہ اس عیسا سازی اور قریب کاری کے ساتھ ایک ایسے عظیم سانحہ کے تذکرہ کا حرام کرنا جس کی نظیر عالم انسانیت میں نہیں ہے اور نہ ایسے حادثہ سے بنی نوع بشر دوچار ہو سکتے ہیں، کیا مقصد رکھتا ہے؟ اور یزید جیسے انسان کو پرچیم دین قرار دینے کا مطلب کیا ہے؟

یزید۔ بنیادین۔ یزید کا مخالف باطل پسند، باطل کوشش والی عیاد بالندہ یہی نہیں بلکہ اسی ایک دفاعی مشن سے ہر باطل پرست کی حمایت کر دی گئی اور جنگ صفین جیسے معرکہ کو اجمہادی غلطی کا نتیجہ قرار دیا گیا، معاویہ کا اقدام غزالی کی نظر میں تعمیر اسلام کے لیے تھا اس میں حبِ جاہ و ریاست کو دخل نہ تھا۔ یہ بات ہے کہ خود یزید کے باپ ابوسفیان کے بیٹے اور امیہ کے پوتے نے اس کی تردید اپنے اس خطبہ میں کر دی تھی جس میں اہل کوفہ کو خطاب کرتے ہوئے کہا تھا، "اے اہل کوفہ! کیا تم یہ خیال کرتے ہو کہ میری جنگ نماز، زکوٰۃ اور حج کیلئے ہے؟ یہ قطعاً غلط ہے۔ میں جانتا ہوں کہ تم نماز گزار، زکوٰۃ کے پابند اور حج کے ادا کرنے والے ہو۔ میں نے تو صرف اس لیے جنگ کی ہے کہ بھکاری گروہوں پر حکومت کروں۔ اللہ نے مجھے یہ نعمت دیدی ہے اب چاہے تم اسے ناپسند کرو یا نہ کرو اس معرکہ کا ہر مال اور ہر خون مباح ہے اور میرے شرائط میرے قدموں کے نیچے ہیں" ۱۔

ہم اس مقام پر غزالی کی ان تمام افراطیوں کا محاسبہ نہیں کرنا چاہتے جو اس نے احیاء العلوم میں درج کی ہیں اس لیے کہ اس کتاب میں کذب و بہتان جہل و

۱: الغیر ج ۱۰ ص ۱۱۱ تفسیر روح البیان ج ۲ ص ۱۱۱، ۲: شرح المنہج ج ۲ ص ۱۱۱ الغیر ج ۱۰ ص ۱۱۱

فریب، تدلیس و تلبیس کی بہتات ہے۔ ہمیں تو صرف ان اقدامات کے نمونے پیش کرنا تھے کہ جن میں ملت اسلامیہ اس وقت مبتلا ہو گئی جب رجالِ سورحاکم بنے اور دین و دنیا کے عوض بکنے لگا۔

اس لیے اگر ایسے حکام برسرِ کار نہ ہوتے تو اعلان بھی نہ ہو سکتا کہ حسینؑ اپنے نانا کی شریعت سے مارے گئے۔

یہ قاتل کون تھا! ابوبکر بن عربی، جس کی نظر میں یزید امامِ زمانہ تھا اور معاویہؓ حسینؑ خارجی! اور ظاہر ہے کہ دینِ رسول میں باغی کا قتل معین ہے۔ اس مقام پر ابنِ عربی کو غزنائی پر یہ امتیاز حاصل ہے کہ اس نے اپنے دل کے راز کو فاش کر دیا۔ جبکہ غزنائی بد میں نہ ہر ملا کر دینے کا قاتل تھا!

اس کے بعد ابنِ خلدون کی باری آئی وہ یہ نہیں چاہتا کہ اہلبیت میں سے فقط کسی ایک فرد کی توہین کرے بلکہ اس نے کھلے لفظوں میں یہ اعلان کر دیا:

● "اہلبیت ایک جداگانہ فتنہ اور بدعتی مذہب کے بانی تھے۔ ان کے اصول لغو اور ان کے مبنائی خوارج سے ملتے جلتے تھے، جمہور نے ان کی طرف اعتنا بھی نہیں کیا ہے۔ بلکہ ان کا انکار کیا ہے۔ ان کی رو و قدح کی ہے، ہم نہ ان کے مذہب کو پہچانتے ہیں اور نہ ان کی کتابیں نقل کرتے ہیں۔ ان کے مذاہب اپنی کے مشرول تک محدود ہیں۔ شیعوں کی کتابیں اس وقت تک رائج تھیں جب تک مغرب و مشرق و بین میں ان کی حکومت قائم تھی اور خوارج کی بھی یہی شان ہے۔ دونوں کی کچھ کتابیں ہیں تالیفات ہیں اور عجیب و غریب فقہی خیالات ہیں" ۱۔

ابن خلدون کو اگر یہ محسوس ہے کہ اس نے مذہبِ اہلبیت کو ترک کر دیا ہے تو ہوا کرے
لیکن یہ طے شدہ ہے کہ اہلبیتؑ نے کوئی بدعت ایجاد نہیں کی، ان کی طہارت پر نصِ قرآن
موجود ہے اور کیا کہنا اس بدعت کا جس کا سرچشمہ قرآنِ کریم ہو۔ جس کے سوتے قرآن
کی زمین سے پھوٹتے ہوں۔

ابن خلدون کیلئے دوسری قابلِ محتربات یہ ہے کہ اس نے اہلبیتؑ کو خوارج
سے ملا دیا ہے اور دونوں کو شاذ و اہل بدعت قرار دیا۔ ہے جس کا کھلا ہوا مطلب یہ
ہے کہ اہلبیتؑ بھی خوارج کی طرح دین سے خارج اور احادیثِ پیغمبرِ اسلام کا مصداق ہیں۔
تیسرا محز یہ ہے کہ اس نے مذہبِ اہلبیت کو انکار و ردِ قرآن کی منزل میں قرار دیا
ہے۔

اور بعض لوگوں نے یہاں تک ترقی کی ہے کہ اپنے یہاں کے اخبار و روایات سے
ثابت شدہ احکام کو بھی صرف اس لیے ٹھکرا دیا ہے کہ ان میں مذہبِ شیعہ سے مشابہت
پائی جاتی ہے۔

اس مقام پر انتہائی ضروری ہے کہ ہم ان مخالف فتوؤں کے بھی چند نمونے پیش کر دیں
تاکہ اس وسیع خلیج کے طول و عرض کا اندازہ کیا جاسکے جو مذہبِ شیعہ و سنی کے درمیان
پیدا کی گئی ہے۔ اور جس میں شیعوں کا جرمِ احادیثِ رسول کی طرح اخبارِ ائمہ معصومینؑ
سے متک و تعلق تھا۔

بتر کے بارے میں سنت یہ ہے کہ اس کی سطح برابر ہو لیکن بعض حضرات نے اسے
کو ان نمایاں اور اہل قرار دیا ہے۔ صرف اس لیے کہ سطحِ قبر شیعوں کا شعار ہے اگرچہ یہی
شافعی کا بھی فتویٰ تھا۔

چنانچہ غزالی اور مادردی نے کہا ہے کہ اگرچہ قبر کا مسلح ہونا ہی حکم شریعت تھا لیکن چونکہ رافضیوں نے اسے اپنا شعار بنالیا ہے اس لیے ہم نے اس سے عدول کر لیا ہے۔
 انگشتی کے بارے میں سنت یہ ہے کہ داہنے ہاتھ میں پہنی جائے لیکن بعض حضرات کا فتویٰ یہ ہے کہ ”اگرچہ حکم شریعت یہی ہے کہ انگشتی داہنے ہاتھ میں ہو لیکن چونکہ اسے رافضیوں نے اپنا شعار بنالیا ہے لہذا اب بائیں ہاتھ میں ہونی چاہیے۔“
 اس فتوے میں ایک طرف مذہب شیعہ یعنی سنت رسول کی مخالفت کی گئی ہے اور دوسری طرف معاویہ کا اتباع کیا گیا ہے اس لیے کہ سب سے پہلے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی کی ایجاد اسی نے کی ہے۔

شیعوں کی مخالفت! یہ ایک ایسا جملہ ہے جو اکثر مقامات پر نظر آتا ہے چنانچہ ملاحظہ ہو:

”یہ امامیہ کا شعار ہے لہذا اس سے اجتناب کیا جائے۔“ اس سے رافضیت کا اہتمام پیدا ہوتا ہے۔ ”کسی مومن کیلئے مناسب نہیں کہ یزید ملعون، شیعہ رافضی یا خوارج سے تشبہ اختیار کرے۔“

اکثر مقامات پر سنت کو اس لیے ترک کیا گیا ہے کہ یہ رافضیوں کا شعار ہے۔ سنت کا ترک کرنا بھی سنت ہے اگر وہ اہل بدعت کا شعار بن جائے جیسے کہ انگشتی کا مسئلہ ہے کہ اصل سنت دائیں ہاتھ میں پہنا تھا لیکن چونکہ اہل بدعت نے اسے اپنا طریقہ بنالیا ہے اس لیے اب سنت یہ ہے کہ اسے بائیں ہاتھ میں پہنا جائے۔“

رفتہ رفتہ شیعوں کی مخالفت معمول میں داخل ہو گئی اور اسی کے ذریعے سنت کی نفی بھی شروع ہو گئی اب کوئی ایسا نہ تھا جو اس کا انکار کر سکتا ہو گئی کہ بعض لوگوں نے رافضیوں سے بہت

۱: الخذیرج ۱۰ ص ۲۰۹-۲۱۰، ۲: الخذیرج ۱۰ ص ۲۰۹-۲۱۱

۳: ۲، ۴: ۵، ۶: الخذیرج ۱۰ ص ۲۰۹-۲۱۰

کی بحث میں یہ تک کہہ دیا کہ "اسی لیے بعض فقہائے مستحبات کو ترک کر دینے کا فتویٰ دیدیا۔ اس وقت جبکہ وہ رافضیوں کا شعار بن جائیں۔ اگرچہ مشابہت کی بنا پر ان مستحبات کا ترک کرنا واجب نہیں ہے لیکن چونکہ اس سے شیعہ وستی کا امتیاز ختم ہو جائے اور مصلحت اسی میں ہے کہ یہ امتیاز باقی رہے تاکہ ان سے ترک موالات کی جاسکے اس لیے اس کا ترک کرنا ہی بہتر ہے، علاوہ اس کے کہ اس مخالفت کی مصلحت اتباع سنت کی مصلحت سے زیادہ اہم بھی ہے۔

یہی وہ مقام ہے جہاں ذہنی سوالات کی بوچھاڑ اور علاماتِ استہنام کی بھرمار ہو جاتی ہے۔ آخر یہ انکارِ سنت، مخالفتِ شرع اور فرقہ سمجھ امامیہ پر مظالم کیوں؟ جبکہ اس فرقہ کا کوئی مقصور سوائے اس کے نہیں ہے کہ اس نے دینِ حنیف کی تعلیمات قرآنِ کریم کے اوامرِ سنت پیغمبرِ اسلام کے احکام پر عمل کرتے ہوئے قوانینِ شریعت کو ان صاف و شفاف چشموں سے لیا ہے جن کی طہارت و نظامت پر مستعد و لصوص و ارشاداتِ دلالت کرتے ہیں۔

کیا سنتِ انہی لوگوں کی مخالفت کا نام ہے؟ کیا اس مخالفت میں اتنی عمومیت ہے کہ اس میں ہر وہ فرقہ و جماعت داخل ہو جائے جس کی رائے ان حضرات کی رائے سے ہم آہنگ نہ ہو، یا اس کا تعلق صرف شیعوں سے ہے؟ واضح لفظوں میں یوں کہا جائے کہ کیا وہ مخالفت جو عین سنت ہے صرف ان اہلبیت کی مخالفت ہے جو ثقلین کی ایک فرد ہیں جن کے مشک سے نجات اور جن کی مخالفت سے ہلاکت دائمی ہے۔

کیا سنت پیغمبر قابلِ تغیر و تبدل ہے؟ کیا حلالِ محمد قیامت تک کے لیے حلال اور حرامِ محمد قیامت تک کے لیے حرام نہیں ہے؟ بھلا اس شخص کی جزا کیا ہے؟

جو ایک عمل کو سنتِ پیغمبر کہہ کر حرام کرتا، ہو یا اس کی مخالفت کرتا، ہو یا اس کو ختم کر کے شیعہ دینی
افتراق و امتیاز پیدا کرنا چاہتا ہو!

شیعہ نماز پڑھتے ہیں زکوٰۃ دیتے ہیں، واجباتِ شرعیہ ہی نہیں بلکہ رضائے الہی کے
لیے اکثر مستحبات پر بھی عمل کرتے ہیں تو کیا مخالفِ شیعہ کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ
ان تمام واجبات کو اور مستحبات کو ترک کر دے یا صرف اتنا کافی ہے کہ ان کی مخالفت کے
لیے صرف بعض مستحبات کو بدعت قرار دے۔

جب ہم مخالفتِ سنت کے اس واضح اعلان کو دیکھ لیتے ہیں تو یہیں شیعوں پر ہونے
والے اعتراضات کی حقیقت اس ایک مثل میں آجا کر نظر آتی ہے رفتنی بدائھا
والسلت۔ "وہی ذبح بھی کرے ہے وہی لے ثواب الٹا!"

اہمیتِ اسلامیہ کی مصیبت یہ ہے کہ اس پر ایسے افراد مسلط ہو گئے جن کا علم و عرفان
خدمتِ انسانیت اور سعادتِ بشریت کا ذریعہ نہ تھا بلکہ ان کا ہمتا مرفضیہ انسانیت
کی بنیادوں کا منہدم کرنا تھا تاکہ اس کے نتیجہ میں اختلافات و افتراقات پیدا ہو سکیں۔
اب عقلوں کا مصروف انکشاف حقائق نہیں ہے بلکہ ان کا کام حقائق و معارف کا ضلوع و
برباد کرنا ہے۔ منصب، رتبہ، مال یا جاہ کی خاطر۔

ہم ان افراد سے تو متعجب ہیں جنہوں نے حدیثیں وضع کیں، کذب و افترا اور
جعل کیے، منکرات و وہابیات کا ذخیرہ مہیا کیا۔ ہمیں معاویہ پر تعجب ہے کہ جس نے ضمیر
خرید لیے، عہد توڑ دیے، پیمان بھلا دیے، مال خدا کو ربیع کی گھاس کی طرح چر لیا، امت
پر مسلط ہو گیا۔ حقوق کو ضائع کر دیا۔

ہمیں ان افراد کے اقوال و منکرات پر تعجب ہے لیکن ان سے زیادہ تعجب ان
لوگوں پر ہے جنہوں نے مٹی کو اودھی گیلا کر دیا۔ بالسنری میں نعمات کا اور بھی اضافہ کر دیا۔
یعنی ان تمام اقوال و افتراقات کو اس طرح قبول کیا کہ گویا یہ سب قابلِ تفتیح رہی نہیں۔

ہیں، جھوٹی حدیثوں کو اس طرح تسلیم کیا گویا ان کے زاوی سب مؤثق و معتبر اور یہ سب رسول اکرمؐ کے دہن مبارک سے نکلی ہوئی ہیں۔ استغفر اللہ!

ہمارا تعجب ان حضرات کے بارے میں کسی حد پر رکنا ہوتا نظر نہیں آتا اس لیے کہ وہ لوگ روایات کو وضع کرتے تھے۔ آخرت کو دنیا، ضمیر و انسانیت کو مال و منصب کے مقابلے میں فروخت کر کے چمکتا ہوا سونا اور جگمگاتی ہوئی چاندی لیا کرتے تھے۔

ان کا مشتری معاویہ وہ تاجر کبیر تھا جس کی نظر میں فضیلت کا کوئی وزن نہیں تھا وہ صرف اپنے مقصد کا خواہاں تھا اور اسی کے پیچھے دوڑا کرتا تھا۔ اس کے حصول کیلئے ہر وسیلہ کو اختیار کرتا تھا خواہ کتنی ہی دولت لٹ جائے اور یہ قدر خسارہ کیوں نہ ہو گیا اس کی نظر میں مقصد کی خاطر ہر وسیلہ جائز تھا خواہ دین کے ارکان متزلزل ہو جائیں ضمیر کی سانس اکھڑ جائے، عدالت کا کلاٹھٹ جائے اور انصاف کی آوازیں ہوا میں منتشر ہو جائیں۔

اس کی سیاست کا تقاضا یہ تھا کہ اہل تمام اقدار و مفاد، ہم کا انکار کر دے جو اس کے پست مقصد کی راہ میں حائل ہو سکیں۔

بادشاہ عباسی کا قبر رسولؐ کے پاس آ کر یہ کہنا کہ "ملک باجھڑ ہے اگر صاحب قبر بھی مجھ سے اس بارے میں نزاع کرے تو تلوار سے اس کی ناک کاٹ لوں" اس وقت کی خلافت کے حالات کی صحیح عکاسی کر رہا ہے۔

یہی وہ خلافت تھی جس سے اسلام بیزار تھا اور جس سے جہاد کا حکم دے رہا تھا، وہ چاہتا تھا کہ خلافت اس کے ہاتھ میں جاتی جو اس کے تمام شرائط سے آراستہ پیراستہ ہو۔ لیکن انہوں نے کہ ایسا نہ ہو سکا اور اس کے تحت پر ایسے عباسی بادشاہ ممکن ہو گئے۔

جب ہم ان کتابوں کا مطالعہ کرتے ہیں جن میں کسی دور تاریخ کے حالات درج کئے گئے ہیں یا مختلف احادیث پیغمبر کو اس لیے جمع کیا گیا ہے تاکہ آئندہ نسل کے لیے ایک عمدہ و تابندہ میراث بن سکیں۔

تو اپنے کو ایک ڈوبنے والے کے مانند پاتے ہیں جسے چار طرف سے موجوں نے گھیر لیا ہو جس کے سامنے تاریکیاں ہی تاریکیاں ہوں جسے نور کی شعاعیں دور تک نظر نہ آتی ہوں اور جس سے امید کی کرنیں تک چھپ گئی ہوں۔

اس لیے کہ یہ کتابیں عزافت سے پر، موضوعات و محمولات کا خزانہ ہیں، ان کے مؤلفین کو اپنی غلط بیانیوں اور افترا پر دازیوں کی حقیقت معلوم تھی لیکن ان میں کسی نے کتاب وزیر کیلئے لکھی ہے اور کسی نے بادشاہ کیلئے تاکہ اپنی خواہش سے پھر مال چل کرے اور اپنی مادی پیاس بجھا سکے، ظاہر ہے کہ ایسی حالت میں وہ کتابیں ان تمام باتوں کو درج کریگا جو اس امیر یا وزیر کے پسند خاطر ہوں، اس کی خواہشات کا علاج کر سکیں۔ اور اجرت بقدر ضرورت مل سکے۔ خدا ناراض ہے تو ہوا کرے۔

یہی وہ اصل سبب تھا جس نے کتابوں میں اختلاف کی بنیاد ڈالی۔ ایک ہی مختلف ایک کتاب میں ایک بات لکھتا ہے اور دوسری کتاب میں بالکل اس کے متضاد لکھتا ہے۔ صرف اس لیے کہ ایک کتاب امیر کے نظریہ کے مطابق لکھی گئی ہے اور دوسری وزیر کے نقطہ نظر کے مطابق۔ ظاہر ہے کہ خواہشات کے اختلاف سے بیانات میں اختلاف ناگزیر ہے۔ یہاں کا صحیح وہاں غلط اور وہاں کا حق یہاں باطل۔ ہم ان تمام اختلافات کی مثالیں پیش کرنا شروع کر دیں تو ہماری مسافت زیادہ ہو جائیگی جب کہ مقصد یہ ہے کہ اس ڈیوڑھی سے گزر کر اصل منزل تک جلد ہی پہنچ جائیں۔

اس کے باوجود چند مثالیں آپ کے سامنے پیش کی جا رہی ہیں تاکہ آپ اندازہ کر سکیں کہ لوگوں نے اپنی خواہشات کی تکمیل کیلئے کس طرح حقائق کو مسخ کیا ہے۔

بھلا کون ایسا ہے جو اس امر کا انکار کر دے کہ حضور اکرمؐ نے حکم بن العاص اور اس کی اولاد پر لعنت کی ہے۔ مروان کو دیکھ کر ملعون بن ملعون کے نام سے یاد کیا ہے بلکہ ولادت سے قبل ہی اس پر لعنت کی ہے جیسا کہ حضرت عائشہ کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ مروان رسول اکرمؐ کی لعنت کا ایک جزو ہے۔ اس کے علاوہ حضرت نے حکم کو مدینہ سے باہر نکال دیا اور اپنی زندگی بھر داخل نہ ہونے دیا۔ بلکہ ابو بکر و عمر کے دور حکومت میں بھی جب اس کے بارے میں کوئی سفارش کی گئی تو دونوں نے نہایت ہی شدت کے ساتھ جواب دے دیا کہ ہم رسولؐ کے نکالے ہوئے کو پناہ نہیں دے سکتے ہم حضرت کے بست و کشاد کے پابند ہیں۔ بلکہ عمرؓ نے تو عثمان کی سفارش پر یہ تک کہہ دیا کہ رسول اکرمؐ نکال باہر کریں اور ہم داخلہ کی اجازت دیدیں۔ ہم ایسا کریں گے تو لوگ کہیں گے کہ عہد رسولؐ کو متغیر کر دیا۔ خدا کی قسم مجھے یہ گوارا ہے کہ میرے جسم کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیے جائیں لیکن مخالفت رسولؐ گوارا نہیں کی جاسکتی اسے ابن عفان! دیکھو اب نہ کہنا۔

کیا ان تمام حقائق و معارف کے بعد بھی یہ تصور ہو سکتا تھا کہ جناب شہاب خفاجی اپنے دور میں حکم کے نائب اور پاکباز ہونیکا اعلان کر دیں گے۔

اگر معاویہ کی دولت نہ ہوتی تو وہ کونسا انسان ہوتا جو ابوسفیان جیسے دشمن دین

۱: بیابغ المودة ۲۵۷۔ النزاع والتخاص ۵۵ شرح ابن ج ۵۵۵ اکشف الاستار ۵۵۵ الوبر ۵۵۵

الدعوة ج ۱۸۹ الغدير ج ۵ منہ ۳۸ ج ۸ ۲۵۲ ۲۶۶ مستدرک حاکم ج ۲ ۲۸۹-۲۸۲

۲: شرح ابن ج ۱۶۱ الغدير ج ۸ منہ ۱۵۰-۲۶۰ رسائل ج ۱۵۰

۳: السيرة النبوية ج ۱۵۲

۴: شرح ابن ج ۲۳۲

کے ایمان بلکہ اسلام کا قائل ہوتا جس کے متعلق مشہور ہے کہ عباس اُسے امان دیکر رسول اکرمؐ کی خدمت میں لائے تھے تو آپؐ نے فرمایا تھا اے ابوسفیان! کیا ابھی وقت نہیں آیا ہے کہ تو کلمہ توحید کا اقرار کر لے! اور اس نے جواب دیا تھا کہ میرے ماں باپ و خدا آپؐ جلیا صلوٰۃ رحمہم کہ یوالا علیم و کریم کون ہوگا مجھے معلوم ہو گیا کہ اگر کوئی اور خدا ہوتا تو میرے کام آتا جس پر حضرتؐ نے فرمایا تھا کیا ابھی میری رسالت واضح نہیں ہوئی تو اس نے عرض کیا تھا کہ آپؐ علیم و کریم ضرور ہیں لیکن مسئلے میں کچھ ترقہ ضرور ہے اور عباس نے بگڑا کر کہا تھا کہ بہت شہادت دیدے ورنہ گردن اڑ جائیگی!

۱۸۔ ابھی اس واقعہ کو کچھ عرصہ نہ گزرا تھا کہ ابوسفیان نے ایک مجمع کو حضور اکرمؐ کے پیچھے پیچھے چلتے ہوئے دیکھا اور وہ بے لفظوں میں کہنے لگا "کاش اس شخص کی یہ حیثیت نہ ہوتی!" حضرتؐ نے یہ دیکھ کر ایک ہاتھ اس کے سینے پر مارا اور فرمایا "خدا مجھے رسوا کرے" یہ سن کر ابوسفیان کو غیظ آ گیا اور غصے میں اپنے دلی جذبات کا اظہار ان الفاظ میں کرتے لگا "مجھے ابھی تک آپؐ کی رسالت کا یقین ہی نہیں ہے"۔

سچ تو یہ ہے کہ ابوسفیان کو اس کے بعد بھی یقین نہیں ہو سکا اور یہی وجہ ہے کہ اس کیلئے سب سے زیادہ تکلیف دہ وہ کلمات تھے جن سے رسالت کا اقرار ظاہر ہو سکے چنانچہ پیغمبر اسلامؐ کو اپنے عظیم شک اور فداکارانہ تضار کے مجمع میں دیکھ کر عباس بن عبدالمطلب سے کہنے لگا "خدا کی قسم تمہارے بھتیجے کا ملک بہت بڑا ہو گیا ہے"۔

ایک اور موقع پر ابوسفیان نے آنحضرتؐ کو مسجد میں دیکھا ایک ایسی نظر سے جس سے بعض حسد، کینہ و عداوت، افسوس و رنج کے آثار نمایاں تھے۔ صرف اس لیے کہ رسول

۱۱: استیعاب ج ۲ ص ۸۷ شرح انجیح ج ۲ ص ۱۲۸ الغریر ج ۳ ص ۲۲۳ رسائل جامعہ ص ۷۷

۱۲: الاصابہ ج ۲ ص ۱۱۱ الغریر ج ۸ ص ۲۸ ج ۱۰ ص ۸۳

۱۳: الامام علی صوت العمامہ ص ۲۸ ج ۲ ص ۷۷

اکرم کی تبلیغ ناکام نہیں ہو سکی اور جس باطل کے لیے اس نے دائمی رسوائی اختیار کی تھی وہ حق پر غالب نہ آ سکا۔ یہ دیکھ کر دل ہی دل میں اپنے کو عتاب کرنے لگا اور کہنے لگا "کاش! مجھے یہ معلوم ہو جاتا کہ یہ کیسے غالب آ گئے؟"

حضرتؑ نے یہ دیکھ کر چاہا کہ ابوسفیان پر حقیقت مسلح کر دیں کہ غلبہ کیا سبب اکثریت اور مغلوبیت کا معیار اقلیت نہیں ہے۔ چنانچہ آپؐ نے اس کی پشت پر ایک ہاتھ مار کر فرمایا:

”اے ابوسفیان! میں نے تجھ پر اللہ کے ذریعہ غلبہ حاصل کیا ہے۔“^۱

اس کے علاوہ جب اسے عثمان کی بیعت کی اطلاع ملی تو فوراً اس کے پاس پہنچ گیا۔ کہنے لگا یہاں کوئی اور تو نہیں ہے۔ اور جب اطمینان ہو گیا کہ فضا سازگار ہے تو کہنے لگا۔ اب تیم و عدی کے بعد خلافت تمہیں ملی ہے، اسے گنبد کی طرح نچاؤ اور اس کامر مز بنی امیہ کو قرار دو۔ اس کی قسم جس کی قسم عثمان کھاتا ہے میں مدت سے اس کا امیدوار تھا اور اب تو یہ تمہاری اولاد میں میراث کے طور پر چلے گی۔ یاد رکھو خلافت ایک سلطنت ہے اس کے علاوہ جنت و دوزخ کچھ بھی نہیں ہیں۔“^۲

اس کے بعد جناب حمزہ کی قبر کی طرف متوجہ ہوا تاکہ دل میں بھر کئے والے شعلوں کو بجھا سکے اور قبر مبارک کو ٹھوکر مار کر کہتا ہے ”اے ابو عمارہ! دیکھو جس کام کے لیے تم نے شمشیر زنی کی تھی آج وہ ہمارے بچوں کا کھیل بن گیا ہے۔“^۳

۱۔ صوت العناتہ ص ۲ ج ۲ ص ۷۷

۲۔ ناظرین کرام ان سببوں سے بھی واقف ہیں جن کی قسم ابوسفیان کھاتا ہے جن کا تعارف مختلف جنگوں میں ہو چکا ہے اور جن کے نام پہ اعلیٰ بیل شعار جنگ بن چکا ہے۔

۳۔ الامتیاع ج ۲ ص ۷۷ شرح المنہج ج ۱ ص ۱۳۱ الام علی ج ۱ ص ۱۹۱ النزاع والتمیم ص ۷۷ بحکم القبر ص ۱۹۱

۴۔ الشیعہ ص ۵۵۵ الخیر ج ۸ ص ۲۹۳ ج ۱۰ ص ۷۷ صوت العناتہ ج ۲ ص ۹۱۵

۵۔ النزاع ص ۱۷۷ شرح المنہج ج ۲ ص ۷۷ مروج الذهب ج ۲ ص ۱۲۱ الام علی ج ۲ ص ۲۲۲ الخیر ج ۱ ص ۱۰ صوت العناتہ ج ۲ ص ۷۷

انہوں! کہ اس کے بعد بھی اگر آپ کتب احادیث کی سیر کریں گے تو ابوسفیان کے فضائل کا ایک پورا باب نظر آئیگا۔

ان دو صفین حدیث نے اسی پر کتفائیں کی کہ ابوسفیان کے بارے میں اسلام لانے کے بعد روایات وضع کرتے بلکہ اسلام لانے سے پہلے کے لیے بھی حدیثیں گھڑ ڈالیں۔

غالباً یہ فضائل اسلام کو تباہ کرنے اور رسول اکرمؐ سے خونی جنگیں لڑنے سے پیدا ہوئے تھے۔ یہی نہیں بلکہ ایک کھلا ہوا جھوٹ یہ پیش کیا گیا کہ آنحضرتؐ نے فرمایا: اسلام کو ہمیشہ ابوسفیان کی تائید حاصل رہی ہے۔ قبل اسلام اور بعد اسلام جب میں اللہ کی طرف سے ابوسفیان کے پاس محاسبہ کے لیے آیا تو میں نے دیکھا کہ وہ ہاتھ میں یا قوتِ مہرخ کا ایک کاسہ لیے ہے اور کہتا ہے میرے دوست! نوش کیجئے۔ لوگ ابوسفیان کی ذمّت کرتے ہیں حالانکہ انھیں رضا ہی رضا حاصل ہے۔ خدا ان پر رحم کرے۔ بھلا ان کمالات و فضائل کے بعد ابوسفیان کا مثل کون ہو سکتا ہے!؟

ہم اس انتشار پر دازی پر کسی تفتیش سے اس لیے معذور ہیں کہ ابوسفیان کی پوری زندگی ایک مستقل تفتیش ہے۔ تاریخ کے وہ صفحات جن میں اعراض و خواہشات کی داستانیں درج ہیں مجھے کسی مزید تبصرہ سے روک رہے ہیں۔ آپ جس طرح کتب احادیث میں ابوسفیان کے فضائل کے باب دیکھیں گے اسی طرح آپ کو ایک مکمل ذخیرہ مغیرہ بن شعبہ بدکار، مروان بن حکم ملعون عمرو بن عاص اور معاویہ جیسے آئمہ ضلالؓ اور اس کے علاوہ مختلف اولاد و زنا اور صاحبانِ پرچم فاحشہ کے

۱: الغزیرج۔ ۲: شرح البیج مہامین ابن ابی الحدید نے جناب امیر کے کلام کی

شرح کرتے ہوئے آئمہ ضلال سے معاویہ و عمرو عاص و غیرہ کو مراد لیا ہے،

فضائل نظر آئیں گے۔

ابن حجر نے اپنی کتاب صواعق محرقة کے بیانات پر اکتفا نہیں کی بلکہ معاویہ کی فتنے کے اثبات کیلئے ایک مستقل کتاب لکھاری اور اس کا ایک بھاری بھر کم نام تطہیر الجنان واللسان عن الخطیئہ والنقۃ ثلث سیدنا معاویہ بن ابی سفیان رکھ دیا۔
عنوان کا عرب و اب دیکھ کر اگر آپ اس عنوان سے مرعوب ہو گئے ہیں تو اپنے دل و زبان کو طاہر بن طاہر سردار ابن حجر، سرفہستہ راجرین معرفت کی شان میں جسار سے پاک کر ڈالیے۔

رہ گیا علیؑ سے جنگ کرنا، ان کے خلاف بغاوت کرنا، مسلمانوں کا خون بہانا، علیؑ کو لعن و طعن سب و غم سے یاد کرنا، عمر و حجر اور دیگر اصحاب کا قتل کر دینا، امام حسنؑ کو زہر دینا، مالک اشتر کو شہید کرانا، زیاد کو اپنا بھائی بنا لینا اور دیگر قبیح اعمال کا معاملہ تو اس کا صاف حل یہ ہے کہ معاویہ مجتہد تھا اور مجتہد کو غلط پر بھی ایک اجر ملتا ہے۔ پھر وہ تو ارحم الراحمین، مہتمم یا سیدوم بھی تھا۔

اگر آپ اس کتاب کی چند سطروں کا بھی مطالعہ کر لیں تو رنج و غم سے آپ کا دل پاش پاش ہو جائیگا اور آپ حیرت زدہ رہ جائیں گے کہ حقائق یوں مسخ کیے جاتے ہیں اور حق

۱۱ اپنی جلی حدیثوں میں ایک احسانہ یہ بھی ہے کہ امین سات ہیں لوح، قلم، اسرافیل، جبریل، میکائیل، محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور بعض روایات کی بنا پر صرف تین ہیں جبریل، پیغمبر، معاویہ۔ آنحضرتؐ کا ارشاد ہے کہ قریب تھا کہ معاویہ بنی بن جائے اس لیے کہ اس کا علم مافراودہ امین کلام الہی تھا، خدا اس کے گناہ بخشتے، اسے حساب سے بچائے، اسے ہدایت یافتہ قرار دے۔ الغریج ۵ ص ۲۶۲ اس کتاب میں صفحہ ۲۵۳ سے ۲۸۲ تک ان خرافات کی ایک فہرست درج کی گئی ہے جن کی تعداد تقریباً ایک سو پانچ تک پہنچ جاتی ہے۔

سے یوں دشمنی کی جاتی ہے۔ اس کتاب میں وہ حدیثیں بھی نظر آئیں گی جو آنحضرتؐ نے معاویہ کی مذمت میں ارشاد فرمائی ہیں اور صاحب کتاب کے انھیں تاویل کر کے مدح کے موڑ پر لگا دیا ہے۔ اس کے علاوہ کذب و بہتان کا ایک انبار ہے جسے رسول اکرمؐ اور امیر المومنینؑ کی زبان مبارک سے ادا کیا گیا ہے تو اس مقام پر ابن حجر کو معذور سمجھئے اس لیے کہ اس نے یہ کتاب شہنشاہ ہند ہالیوں کی خواہش پر تالیف کی ہے اور ظاہر ہے کہ ایسی تالیف کا معیار ہی یہ ہے کہ سلاطین و امراء کے چشم و ابرو کے اشاروں پر قلم کو گردش دی جائے۔

بعض لوگ ابن حجر حبشیہ صمیم فرزند، باطل کوش اور حق پوش لوگوں کو واقعاً معذور سمجھتے ہیں اور ان کی دنیاداری و زرپرستی کو مجبوریوں پر محمول کرتے ہیں۔ لیکن ہمارا خیال یہ ہے کہ یہ عذر لنگ ان لوگوں کے موقف کو جائز نہیں بنا سکتا بلکہ اس جعل و قریب کی مکمل مسئولیت انہیں مؤلفین کے سر ہے، انہیں لوگوں نے خلافت ظالمہ کی بنیاد رکھی ہے اور اس کے ارکان مستحکم کیے ہیں۔ اب اگر ان حضرات کو بھی معذور تسلیم کر لیا جائے تو ان لوگوں کیلئے کیا عذر ہو گا جو عصر نورد حریت میں واضح حقائق کو دیکھنے کے بعد بھی تسلیم کرنے پر تیار نہیں ہیں۔ ماضی کے افسانوں پر اعتماد کرتے ہیں اور آزادی فکر کے ساتھ بحث و تحقیق و نقیض کی زحمت گوارا نہیں کرتے۔

مانا کہ اس دور کی بدنام سیاست ایسے ہی موقف کی خواہاں تھی۔ افتراق و اختلاف ہی کو پسند کرتی تھی۔ کراہیہ پر زبان و قلم خمدینے کی عادی تھی۔ اپنے کمزور اور بے بنیاد مقصور کو محکم ہی کرنا چاہتی تھی۔ خلافت اسلام کے نام پر لڑاؤ اور حکومت کرو کے اصول پر عامل تھی۔ تو آج کا دور تو ویسا نہیں ہے، آج کے حالات تو کل سے مختلف ہیں۔ آج کی دنیا تو دوسری ہو چکی ہے۔ آج وحدت و اتفاق کا زمانہ ہے۔ آج مشترک دشمن کے مقابلے میں تمام سابقہ کینوں کو دلوں سے نکال کر برابر سے صف آرا ہونے کی ضرورت ہے۔ آج فضا کو گراہیوں اور جلسازیوں کے بادلوں سے صاف کر دینا چاہیے لیکن افسوس کہ حالات

اس کے بالکل برعکس ہیں۔

اب جو انسان بھی واقعہ کی حقیقت تک پہنچنا چاہتا ہے اس کا فرض یہ ہے کہ پہلے اپنے جذبات و عواطف اور رسوم و تقالید کی اصلاح کرے، اس کے بعد ایک مخلص، پاکباز اور طالب حقیقت کی حیثیت سے خالصہ لوجہ اللہ تحقیق شروع کرے۔ اس کا مقصد صرف حقائق کا اجاگر کرنا اور حق کی نورانیت کو عالم آشکار کرنا ہو۔ اور اگر کسی شخص کو یہ کیفیات میسر نہ ہوں تو اسے چاہیے کہ ماضی کو بالکل فراموش کر دے۔ ان تاریکیوں میں قدم نہ رکھے، ایسا نہ ہو کہ بلا علم و عرفان فیصلے شروع کر دے اور اس طرح خواہشات و جذبات پرستی میں بدنام بھی ہو اور اسلامی وحدت کے شیرازہ کو منتشر بھی کرے۔

لیکن افسوس! افسوس! محرومی، ناکامی۔ نوکِ قلم سے اشک جاری ہیں "یہ ممکن" کہاں سے آگیا۔ خدا بڑا کرے اس "لیکن" کا! یہ تمدن و روشن فکری، علم و ایٹم، بحث و تحقیق کا زمانہ اور اس میں ایسے اشخاص جن کا جسم حال کے قید و بند میں اور دماغ ماضی کے ظلمات میں۔ یہ عہد سنگ کی یادگار عقلیں صرف اس لیے رہ گئی ہیں کہ مسلمانوں میں فساد برپا کریں، عوام کو گمراہ کریں، علوم و معارف کا چہرہ بگاڑ دیں۔ اور پھر علماء و عرفاء ہی بنے رہیں۔

ہم اس مقام پر ان لوگوں سے محاسبہ یا ان کی تردید کرنا نہیں چاہتے۔ اس کام کیلئے بڑا وقت درکار ہے۔ ہم تو صرف یہ پوچھنا چاہتے ہیں کہ جب رافضی نے تحت راۃ القرآن کتاب لکھی جو ایک غیر شیعہ مولف کا جواب تھی تو اس کی کیا ضرورت محسوس کی کہ شیعوں پر بھی اختراعات بہتان رکھ دے! اگرچہ دل میں کچھ نہ تھا۔

ڈاکٹر احمد امین اپنی ان کتابوں میں جن کا نام صبح و شام اسلام رکھا گیا ہے اس بات پر کیوں اڑے ہوئے ہیں کہ شیعوں کی توہین کی جائے۔ یہاں تک کہ بعد میں علامہ کاشف الغطاء ثراء سے یہ معذرت کرنا پڑے کہ ان بیانات کا کوئی مددک ماخذ نہیں

تھا۔ اصل الشیعہ ص ۵

کیا عبد اللہ القصبی، محمد شید رضا، محب الدین الخطیب جیسے ہتھاری و زبردست
 اوصوف نے اپنی کتاب "الصراع بین الاسلام والوثنیہ" میں اسلام سے سنی اور بت پرست
 شیعوں کو مراد لیا ہے والد مرحوم طاب ثراہ نے اس کتاب کی علمی رد نہایت ہی بھیدہ انداز
 میں تحریر فرمائی ہے اور اس طرح کتاب کے بہتان و افتراء کو واضح کر کے اتحاد و اتفاق کی فضا کو
 خوشگوار بنایا ہے۔ والد مرحوم کی کتاب کا اسلوب نہایت ہی پاکیزہ ہے اس لیے کہ مقصد
 صرف احقاق حق و اتحاد مسلمین تھا۔ انہوں نے دلیل نے والد مرحوم صاحب کو کتاب کی تکمیل
 کا موقع نہ دیا لیکن اس کے باوجود قصی کی رو کے لیے کافی ذخیرہ موجود ہے اس لیے کہ
 اس کی دو جلد کتاب میں سب شتم کے علاوہ اور کچھ بھی نہیں ہے۔

۲: آپ کی کتاب "لسنہ والشیعہ" ہے اس کتاب میں افتراء و بہتان، سب و تم، طعن و طنز کا ایک
 مکمل ذخیرہ موجود ہے۔

۳: آپ نے اکثر حواشی و تحریرات میں اس شرمندہ کن سب و تم سے کام لیا ہے جس سے نہ اسلام
 راضی ہے نہ عربیت بالخصوص آپ کا غاشیہ "مختر سہاج السنہ" پر انتہائی تکلیف دہ ہے جس میں
 علماء شیعہ قدام و معاصرین کے بارے میں ایسے کلمات استعمال کیے گئے ہیں جن کو تہذیب و حیا سے
 کوئی ربط ہی نہیں ہے۔ اس کے علاوہ مجلہ "الازہر" کے مقالات آپ کی نفسانی کیفیات کے صحیح
 عکاس و ترجمان ہیں۔ انہوں نے کہ یہ رسالہ اس جامعہ ازہر کی طرف سے ملتا ہے جس کا نام دینی اور کام اتحاد
 بین المسلمین ہے لیکن اس کے باوجود ایسے مقالات کو بھی جگہ دیدی جاتی ہے شیخ الازہر حضرت ثلاث
 نے جہاں فقہ جعفری کی تعلیم کا انتظام کیا ہے وہاں ان کا فرض یہ بھی ہے کہ خطیب جیسے افراد کی زبان
 بندی کریں اس لیے کہ یہ آوازیں نہ اتحاد کو برقرار رکھ سکتی ہیں اور نہ اسلامی بنیادوں کو برقرار رہنے دیتی
 اگر دنیا میں ہم دینی میں مطابقت کا خیال ہوتا تو اس شخص کا نام محب الدین نہ ہوتا اس لیے کہ نام گمراہ کن
 جعل ساز، فریب دہ اور ہر اس سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتا۔ شیخ ازہر اس دنیا سے چلتے کر چکے ہیں اس
 لیے یہ ذمہ داری مصر کے موجودہ علماء اور اہل قلم پر ہے۔ (خاوی)

افراد جنہوں نے اپنے حسد، کینہ، بغض و عداوت، مرض قلبی و بے ترقیبی کی بنا پر اپنے قلبی مفاسد و امراض کے رد و فعل کے طور پر فضائل اتحاد کو مسموم اور معاشرہ اتفاق کو فاسد بنا دیا ہے۔ ان حضرات کیلئے یہ مناسب نہ تھا کہ اپنے علوم و معارف کو ان راہوں میں صرف کرتے جن سے عمومی منفعت اور دائمی فائدہ حاصل ہوتا۔ خدا و ضمیر اور حق و دین راہنی ہوتے۔ دین کے مرتبہ سے سیراب ہوا جانا۔ محبت و خیر و سلامتی کے جذبات کا فرما ہوتے، لغت و احکام کا اضافہ ہوتا اور اس طرح مسلمان سیسہ پلائی ہوئی دیوار کے مانند باطل کے مقابلے میں جم جاتے۔

لیکن افسوس ان لوگوں نے ذیل اغراض کیلئے ٹیڑھے راستوں کو اختیار کیا۔ راستے الگ الگ ہو گئے مرکز فراموش ہو گیا۔ ہدایات کے نشانات گم ہو گئے گمراہی کے گڑھے سامنے آ گئے نتیجہ یہ ہوا کہ ان تاریخی جنایتوں نے نعمہ گلو گیر کر دیا اور آنکھوں میں کھٹک پیدا کر دی۔

شاید اس کے بعد بھی یہ لوگ ہی خیال کرتے تھے کہ انھوں نے اپنے فرض کو نہایت ہی حسن و خوبی کے ساتھ انجام دیا ہے حالانکہ اگر وہ ذرہ برابر فکر کرتے اور ذرا بھی تامل کرتے تو ان کے سامنے وہ تلخ حالات آ جاتے اور وہ اپنے کو دین کے مرتبہ سے بہت دور پاتے، آں پر یہ واضح ہو جاتا کہ انہیں دین سے وہی تعلق ہے جو بھڑیے کو جناب یوسفؑ کے خون سے تھا۔

ہمارا مقصد یہ نہیں ہے کہ علماء میں سے افراد نہیں ہیں جنہوں نے دینی تعلیمات کو حاصل کیا، اپنے کو ان خرافات کے مقابلے کے لیے وقف کر دیا اور اپنے فرائض کو پوری طرح انجام دیا جس میں سوائے خوشنودی اور رضائے خدا کے ان کی کوئی غرض و قایت نہ تھی۔ ان حضرات نے اس آواز کو بلند کیا جس کا مقصد واضح اور نمایاں تھا۔ اتحاد کے فکر کی بنیادوں کو مستحکم بنایا، افتراق پسند، باطل کوش، حق پوش اور سیاہ کار

عناصر کا شدت سے مقابلہ کیا۔

ہیں۔ اور یقیناً ہیں۔ لیکن ہماری گفتگو کا تعلق فی الحال ان سچے خدمت گزاروں سے نہیں ہے، ہماری بحث تو ان سیاہ کاروں سے ہے جن سے فتنائے اسلام مکدر ہوئی ہے اور جن کی ذات افتراق کا اہم سبب ثابت ہوئی ہے۔ ہم ان لوگوں کا ذکر بھی نہ کرتے لیکن جناب ابوطالب کی رستہ کے بارے میں گفتگو کرنے کے لیے اس موضوع کا زیر بحث لانا انتہائی ضروری تھا اس لیے کہ وضع احادیث کے سلسلے میں جن افراد کو نشانہ ستم بنایا گیا ہے ان میں سے ایک آپ کی ذات گرامی بھی ہے۔ معاویہ نے زبان و قلم، شمشیر و خنجر کوئی وسیلہ ایسا نہیں چھوڑا جس سے حضرت علی کا مقابلہ نہ کیا ہو اور ظاہر ہے کہ اس طوفانی سیلاب کی زد میں جناب ابوطالب کو بھی آنا چاہیے تھا اس لیے کہ آپ انہیں کے باپ تھے۔ بلکہ شاید اگر یہ رشتہ نہ ہوتا تو یہ حملے بھی نہ ہوتے جیسا کہ میرے والد مرحوم فرماتے تھے۔

یہی وہ تاریک و سیاہ حالات تھے جنہوں نے حقائق کو مسخ کر کے کیم سردم میں ڈالنے پر کمر باندھ لی بھی تھی۔ اب کیا تعجب تھا اگر یہ حالات شیخ بطحا پر اس وقت حملہ آور ہو جائیں جب آپ دنیا کو خیر باد کہہ کر تشریف لیجا رہے تھے۔ احقر کا عالم تھا، روح تن سے کھینچ رہی تھی، آنکھوں میں خنکی تھی، دل کو راحت تھی صرف اس بات سے کہ آسمانی پیغام کی پوری طرح حمایت کی جا چکی ہے۔

جانے والے کو اس بات کی مطلق فکر نہ تھی کہ آنے والے کی مسخ شدہ تاریخ اس کے حالات میں کس بیہوشی کرے گی۔ اس کے اس عظیم کردار، بلند قیام، ہمت آزما مواقف کو فراموش کر دیگی جن میں عقیدہ سے وقار، بنیادوں کا استحکام، رستہ کے نغمے اور فضائل و کمالات نبوت پر افتخار کے آثار نمایاں طور پر نظر آتے ہیں۔

۱۔ مولف محترم کے والد مرحوم نے اپنے ایک رسالہ میں اس مقصد کی وضاحت فرمائی ہے (مترجم)

تاریخ نے ان کا راتے نمایاں میں بعض کا تذکرہ ضرور کیا ہے لیکن مؤرخ کو جب یہ یاد آگیا کہ ابوطالب حضرت علیؑ کے باپ تھے تو قلم بہکنے لگا۔ رفتار بدل گئی، راستہ تبدیل ہو گیا۔ اور صراطِ مستقیم کو مجبوراً چھوڑنا پڑا۔ اس لیے کہ دل کے تقاضے اپنے اتباع پر مجبور کرتے ہیں۔

یاد رکھئے اگر کسی قدر کیوں نہ جمع ہو جائیں، آفتاب کا چہرہ کتنا ہی کیوں نہ چھپا دیا جائے لیکن وہ ہمیشہ ان درازوں اور زونوں کی فکر میں رہتا ہے جس سے اپنی مشاعروں کو عالم تک پہنچا کر دنیا کو منور کر سکے۔ آفتاب یہ کیونکر برداشت کرتا ہے کہ اس کی سیربانی رہے اور دنیا تاریک رہے۔

یہی وجہ ہے کہ آپ تاریخ کے اتنے مظالم کے باوجود ایسے صفحات بھی دکھیں گے کہ جن میں اس مردِ مجاہد کے سوانح حیات کے کلمات نمایاں حروف میں جلوہ گر نظر آئیں گے۔

میں نے ابتدائے امر میں خیال کیا تھا کہ اس اہم اور تنازعہ فنیہ مسئلے پر قلم اٹھانا انتہائی دشوار گزار امر ہو گا اس لیے کہ مافوقِ قلیل اور مدارک کم ہونگے لیکن اس کے باوجود میں اپنی راہ پر چلتا رہا۔ قلم آگے بڑھتا رہا۔ یہاں تک کہ اس مردِ مجاہد کی مدد سے ایک بڑا ذخیرہ ہاتھ آ گیا۔ مختلف کتابوں سے مطالب جمع کیے اور۔۔۔ حق کو حق کی خاطر نمایاں کرنے کا سامان ہو گیا۔

دل نے کہا :

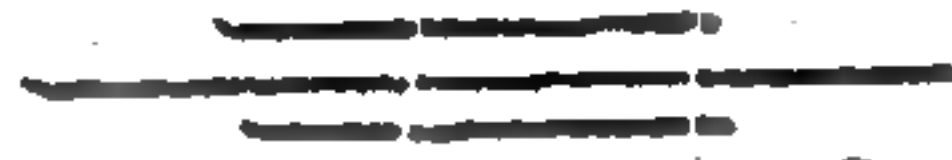
”حق کو ناہر و مددگار ضرور مل جائے ہیں۔ باطل کو بقا نصیب نہیں ہو سکتی۔ کذب و بہتان کی عمر کم اور نورِ الٰہی کی تمامیت مسلم ہے۔“

بادل کتنے ہیں کیوں نہ چھائے رہیں ایک ایسی ہوا بھی آئے گی جو ان کو

پارہ پارہ کر دے۔ آسمان کتنا ہی ابر آلود اور تاریک کیوں نہ ہو
فضا کی صفائی افق کی چمک اپنی راہ ضرور بنالے گی۔

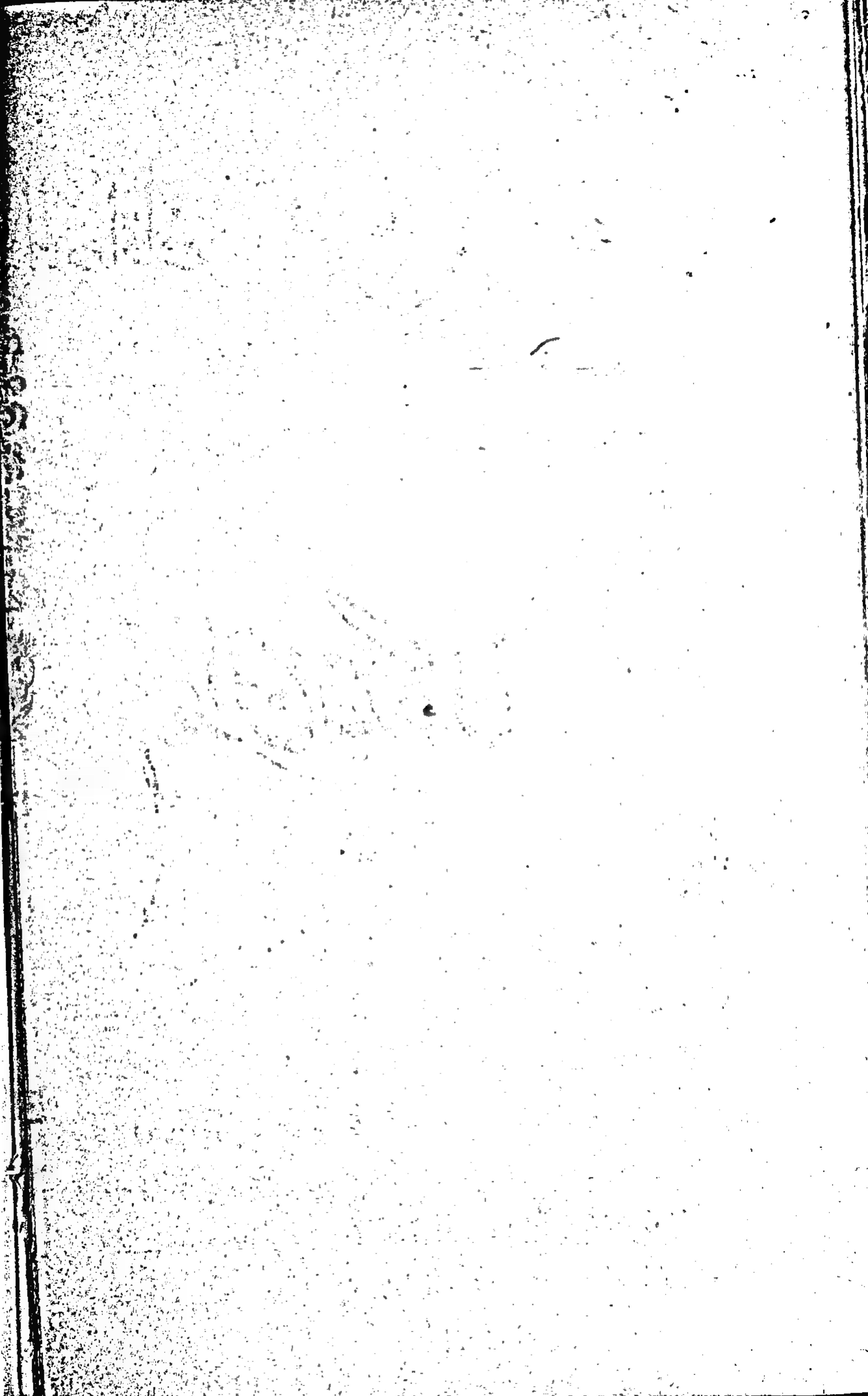
وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ

عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ



الجزء اقل

مدارج زندگی



خاندان

وہ تاریک سماج اور جاہل معاشرہ جس میں دینی نقطہ نظر سے حیات انسانی انتہائی پستی میں جا پڑی تھی، اصنام کی فراوانی تھی۔ ہر قبیلہ کا صنم الگ، ہر گھرانے کا معبود جدا بلکہ ہر شخص کا ایک جدا گانہ خدا تھا جس میں دوسرے کی شرکت غیر ممکن تھی۔

وہ ماحول اور وہ معاشرہ جس میں شعور مردہ، احساس مفقود، آنکھیں بند اور علامات ربوبیت ناقابل توجہ تھیں۔ وہ سماج جس میں ایسی تند و تیز آندھیاں چل چکی ہوں کہ جنہوں نے دین فطرت، ابراہیمی ملت کو سنگ و چوب کی پرستش میں بدل دیا ہو جس کے معبود انسانی ہاتھ کے تراشے ہوئے ہوں نہ سین نہ بولیں نہ فائدہ پہنچا سکیں نہ نقصان، مختلف رنگوں سے رنگے جائیں، مختلف زمینوں سے آراستہ کیے جائیں تاکہ انہیں خدا بنایا جائے یا ان کے ذریعے خدا تک پہنچا جائے۔ ایسا ماحول جس میں جہالت و ضلالت کی بدلیاں چھائی ہوئی ہوں، آنکھیں بند، دل مقفل احساس مردہ اور بشریت فقر ذلت میں ہو ایسے ماحول میں ایک ایسے انسان کا پیدا ہونا انتہائی دشوار تھا جس کی آنکھیں دُور رس، جس کا دل کشادہ جس فکر نیک، جو بچ ہو، جو نور کو دیکھ کر اس کی شعاعیں حاصل کر سکتا ہو، جو اپنے راستوں کو خود ہی روشن بنا سکتا ہو، کتب سادہ کا مطالعہ کر کے ملک کو مطمئن کر سکتا ہو، ضمیر کو راحت پہنچا سکتا ہو، زندگی کے سخت ترین مراحل کو جھیل کر اطمینان حاصل کر سکتا ہو۔ جو آسمانی کتابوں اور عالم طبیعت کے کیفیات میں ضرورت رسول کے آثار کا مطالعہ کر سکتا ہو، جو ارضی مکتبہ کو مرکز انوار سمجھ کر خوشی سے مست و مگن ہو جاتا ہو جس کا دل اس امید پر رقص کرتا ہو کہ ہم بھی اس نور کامل سے شعاعیں حاصل کریں گے ہم بھی اس ضیاء مجسم کی کرنوں سے استفادہ کریں گے۔

ایسا لپٹ و انحطاط پدیرا حول جس میں کوئی مکان بھی کسی لکڑی یا پتھر کے ٹکڑے سے قالی نہ ہو۔ وہ ٹکڑا جسے سب گھر والے سمجھ کر ہیں کی بارگاہ میں تضرع و زاری کریں ہدف کے موقع پر سب سے آخر میں اسے دواغ کریں اور سب سے پہلے اس کی زیارت کریں۔ اسی سے طالبِ امداد ہوں اسی سے توفیقات کا مطالبہ کریں۔ اسی بارگاہ میں وہ ہاتھ اٹھائیں جنہوں نے اسے خلق کیا ہے تراشا ہے بنایا ہے اور پھر اسی سے خوفزدہ اور امیدوار ہوں۔

مگر کیا کہنا اس گھر کا جو ایسے ہی تنگ و تاریک محل میں خلیلی شعاعیں پیش کر رہا تھا اس کی روشنی دائم اور اس کا ثبات قائم تھا، اس پر نہ کفر کی تاریکیاں مسلط تھیں نہ جہالت کی ہول تھیں۔ اس کا ایمان اتنا مستحکم تھا کہ ملتِ ابراہیم، توحیدِ الہی، ہر شریعتِ عزار کے بارے میں کبھی شک کو اپنے دل میں جگہ ہی نہیں دی۔

اس گھر نے کو خلیلِ خدا سے دو قسم کے تعلقات رکھے ایک نسل و ابوت کا رشتہ اور دوسرا دینِ توحید کا تعلق، گویا کہ یہ مکان دعوتِ خلیل کا ایک تسلسل تھا جو اس وقت تک باقی رہ گیا تھا۔

اسی عمیق الایمان اور اس عقیقہ گھرانے میں جنابِ ابوطالب نے آنکھیں کھولیں اور حیات کے مدارج طے کیے۔ ظاہر ہے کہ اس گھر کی زندگی دوسری زندگیوں سے امداد اس کار میں بہن دوسرے لوگوں کے طور و طریق سے بالکل مختلف ہوگا۔

ان گھر کے ذمہ دار حضرت عبدالطلب دوسرے انسانوں سے بالکل مختلف شخصیت کے مالک تھے وہاں پورے سماج میں ڈیل ڈولِ حجم و بیکلی کی بزرگی تھی۔ انسانی چہروں کو بہت دل بٹھانے والے محاسن کی کثرت تھی عقل کا گزرنہ تھا، عالم یہ ہے کہ اگر کبھی انسان قریبِ نظر میں مبتلا ہو بھی جائے تو ایک مرتبہ گھبرا کر اسی طرح چیخ مٹھے کہ جس طرح دعبیل نے ایک دنیا کو توحید کے بعد فریادِ مشرور کر دی تھی۔ اسے یہ تعداد تو بہت ہے لیکن کوئی ایک نظر کیوں

ہیں آتا !

لیکن یہ ذمہ دار انسان قوم میں محترم با اقتدار و با ہیبت ہے اس کا قول مسموع اور اور اس کا حکم نافذ ہے۔ اس کی سخاوت شہرہ آفاق اور اس کا کرم غیر منقطع ہے یہ مسافر کو اس کی سواری پر کھانا دیتا ہے اور طیور و وحش کے لیے اس کے مساکن اور آشیانوں تک غذا میں پہنچاتا ہے اس کا لقب ایک طرف "قیاض" ہے تو دوسری طرف "مطعم طیر السماء" (دھرتی چڑیلوں کو کھلانے والا) اس کی دعائیں مستجاب، اس کے مطالبات معقول اور اس کی طلب پر لبیک ہی لبیک ہے گویا وہ آسمان کا محبوب اور زمین کا ہر دلعزیز ہے اسی لیے تو اسے "شیبۃ الحمد" کہتے ہیں۔

اس میں جاہلیت کی کثافتیں، گمراہی کی پستیاں نہیں ہیں۔ وہ احکام بتاتا ہے تو ایسے کہ جو اس کے پاکباز اور بلند نفس ہونے پر دلالت کریں، وہ اپنے طور طریقہ سے ملت ابراہیمی کو باقی رکھنا چاہتا ہے۔ اس کی نظر میں شراب خوری، محترم عورتوں سے نکاح حرام ہے۔ کعبہ کا طواف سات مرتبہ ضروری ہے۔ ننگے ہو کر طواف کرنا ناجائز ہے، چور کے ہاتھ کاٹنا ضروری ہیں۔ زنا کاری، لکھیل کا مفت کرنا، خمار بازی، جو بازی کا ذبیحہ سب حرام ہیں۔ اور نذر کا پورا کرنا واجب۔ اس کے یہ احکام اتنے مقدس و پاکیزہ تھے کہ اسلام نے سب ہی کو قائم و دائم رکھا۔

ابوسفیان کے باپ حرب بن امیہ بن عبد شمس سے ایک یہودی کا جھگڑا ہو گیا یہودی نے سر بازار اسے برا بھلا کہہ دیا۔ حرب کو غیرت آگئی اپنی موردی مکاری سے کام لینے کی ٹھان لی اور ایک شخص کو آمادہ کر کے اس یہودی کو قتل کرا دیا۔

جناب عبدالمطلب کران مکاریوں کی اطلاع نہ تھی اور آپ یہ بھی نہ چاہتے تھے کہ اس یہودی کا خون رائیگاں ہو جائے اس لیے آپ نے حرب کو اس بات پر مجبور کیا کہ وہ یہودی

۱: السیرۃ الحبشیہ ج ۱ ص ۵۵ السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۶۷ الجاسم و ابن ماجہ المودۃ ج ۲ ص ۶

کے عزیزوں کو سوانٹ بطور ویت پیش کرنے۔

ان تمام باتوں کے علاوہ آپ نے نہ کبھی بوسیدہ لکڑی کے ٹکڑے کو سجدہ کیا اور نہ کبھی کسی تراسے ہوئے پتھر کو، اس لیے کہ آپ ایک باہم و شعور اور دانشمند و ذکی انسان تھے۔ غایہ میں عبادت کی بنیادیں آپ ہی نے قائم کی تھیں۔ جب ماہ رمضان ہوتا تھا تو آپ پہاڑ پر چلے جاتے تھے اور چند دنوں تک عظمت و جلالت الہی میں تفکرواقل کیا کرتے تھے۔ جناب ابوطالب نے اپنے باپ کا وہ وقت بھی دیکھا تھا جب ابرہہ خانہ کعبہ کو مہدم کرنے کیلئے آیا اور اس نے جناب عبدالمطلب کے جانوروں پر فتنہ کر لیا۔ آپ اس سے اپنے جانوروں کا مطالبہ کرنے کیلئے لگے تو اس نے نہایت درجہ توہین آمیز نظروں سے دیکھ کر کہا "اسنوس! کہ تمہیں اپنے اونٹوں کی فکر ہے اور اس گھر کی فکر نہیں جو تمہاری نظر میں مقدس ترین مکان ہے۔" اور آپ نے بڑی سنجیدگی کے ساتھ اپنے ایمان محکم اور قلب مطمئن کا ثبوت دیتے ہوئے فرمایا: انا رب الایل واللبیت رب یحییہ رب ادنٹوں کا مالک ہوں مجھے انکی فکر ہے اس گھر کا مالک کوئی اور ہے وہ خود ہی حفاظت کریگا۔ پھر اس کے بعد خانہ کعبہ کے قریب آئے اور زنجیر پکڑ کر مناجات کرنے لگے:

یا رب لا ارجو لکم سواک یا رب! فامنا منکم حباک
خدا یا اب تیرے سوا کوئی نہیں ہے تو ہی اپنے حرم کی حفاظت کر
ان عدو البیت من عداک امنعہم ان یخربوا فضاک

۱۱، السیرۃ الحلبیہ، ص ۱۰۹ ابن اثیر تاریخ کامل ص ۲۰۹ اس واقعہ کو مختلف انداز سے نقل کیا ہے جس میں فیصلہ کو نوفل بن عبد العزی، عمر بن خطاب کی طرف منسوب کیا ۲: ابن ابی الحدید نے اپنی شرح کے جلد ۱ پر درر بعثت کے حالات لکھے ہوئے تحریر کیا ہے کہ اس دور میں بھی بعض ایسے حضرات موجود تھے جو موحہ متقی اور محتاط تھے جیسے جناب عبد اللہ، جناب عبدالمطلب اور جناب ابی طالب۔

۳، کامل ابن اثیر ج ۱ ص ۱۷۱، مروج الذهب ج ۳ ص ۱۲۵

خدا یا دشمن کعبہ تیرا بھی دشمن ہے اسے اتنا موقع نہ دے کہ اس مکان کو برباد کر سکے
اللہ اللہ کیا ایمان افروز اور توحید آمیز مناجات ہے۔

اس کے بعد دل کی آوازیں سنیں۔۔۔ ضرور کوئی انتظام ہوگا!“ اور کہنے لگا۔

لاہم ان العبد یمنع رطلہ فامنع حلالک۔

خدا یا بندہ اپنے مال کا تحفظ کرتا ہے تو اپنے مال کا تحفظ کر

لا یغلبن صلیبہم و محالہم عدو محالک۔

خدا یا الیسا نہ ہو کہ مسیحیت کے آثار تیرے گھر پر غالب آجائیں

وین فعلت فانا نہ امانتہ بہ فغالک۔

آج کے تیرے فعل سے تمام افعال کی تکمیل ہوگی

انت الذی ان جاء باغ نہ تحیات لہ فذالک

تو ہی وہ ہے کہ جب کسی باغی کے مقابلے میں بچرے کچھ چاہتے ہیں تو ملتا ہے

ولو اولہم یحواسوی خوی و تہلکم ہنالک

خدا یا یہ رسوا ہو کر ملیں اور انھیں ہلاک بھی کر دیا جائے۔

لہ استیع یوما بارحس منہم یبغوا قتالک

میں نے اتنی گندی ذہنیت سنی بھی نہیں کہ اب بچرے بھی جنگ ہوگی۔

جو وجود بلا وہم والقیل کی سیبوا جہالک

یہ اپنے وطن کا سارا اجتماع مع باہتی کے لیکر آئے ہیں تاکہ تیری پناہ والوں کو بچا لیں۔

عمدوا حاک بکیہ ہم جہلا و عارفیوا جلالک

یہ تیرے حرم کا قصد کر چکے ہیں اور تیرے جلال کو بھول گئے ہیں۔

ان کنت تارک ہم و کعبتنا فامو ما بدالک

ا: کامل ابن اثیر ج ۱ ص ۲۶۱ بخارج ۲ ص ۲۳ مروج الذهب ج ۳ ص ۱۱۱

اگر آج تو نے انہیں چھوڑ بھی دیا تو تیری خاص مصلحت ہوگی۔

پھر آپ نے قریش سے خطاب کر کے فرمایا: ”یاد رکھو ایہ لوگ اس گھر تک نہیں پہنچ سکتے اس لیے کہ اس کا محاذ موجود ہے۔“ پھر چلے چلے دعائیں شروع کر دیں۔ اور آسمان پر ابا بیل اڑنے لگے۔ خاموش طیارے! تاکہ ایم ٹیم سے بہتر ٹیم گزرتی وہ ہم جو مجرم کے علاوہ کسی کو نقصان نہ پہنچائے۔ بے قصور کو ہلاک نہ کرے آج کا سا ایم ٹیم نہیں جو پوری بشریت کو ہلاک کر دے اور گنہ گاروں کے امتیاز کو مٹا دے۔ یہ انسان کی ایجاد ہے اور وہ خالقِ بشریت کی تخلیق!

ابوطالب نے اپنے باپ کی وہ مناجات سنی ہے کہ جب اللہ نے آپ کو اس اولاد میں عطا کر دیں اور ایفائے عہد کیلئے آپ نے قرعہ ڈالنا شروع کیا:

یا رب انت۔ الملک المحمود خدایا! تو قابلِ تعریف بادشاہ ہے
وانت ربی الملک المحمود خدایا تو قابلِ پرستش شہنشاہ ہے
من عندک الطارف والتلید خدایا دنیا پرانا جو کچھ ہے تیرا ہی عطیہ ہے!

جناب ابوطالب نے وہ مواعظ بھی سنے ہیں جن میں ظلم و جور اور مکارمِ اخلاق کی تعلیم شامل تھی۔ جن میں اس دن سے ڈرایا جا رہا تھا جب ہر اچھے بُرے کو اس کے عمل کا بدلہ ملے گا۔ انہوں نے اکثر جناب عبدالمطلب کے یہ فقرات سنے ہیں ”وینا سے کوئی ظالم اس وقت تک نہیں جاسکتا جب تک اس سے انتقام نہ ہو جائے یا اس پر عتاب نہ ہو جائے۔“ جس پر کسی شخص نے اعتراض بھی کر دیا کہ ایسے لوگ مرے ہیں اور ان پر کوئی عتاب نہیں ملے گا تو آپ نے نہایت ہی اطمینان سے جواب دیا: ”خدا کی قسم اس گھر کے بعد دوسرا گھر بھی ہے جہاں احسان کا بدلہ اور گناہوں کی پاداش ملے گی۔“

۱: السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۵۷

۲: السیرۃ النبویہ ج ۲ ص ۵۷ سیرۃ حبیبہ ج ۱ ص ۵۷ العباس ص ۵۷ ص ۵۷

یہی حضرت عبدالمطلب اپنے فرزند عبداللہ کے یہاں ایک ایسے مولود کا استقبال کرتے ہیں جس کے نور سے سارا عالم متور ہو جاتا ہے جس کی شعاعوں سے دنیا میں روشنی پھیل جاتی ہے کیف و سرور کا یہ عالم ہے کہ اوہ بچہ عالم ہستی میں قائم رکھتا ہے اور وادیاں کے پاس پہنچ جاتا ہے۔ تاکہ ان آثار کا علم حاصل کرے جو وقت ولادت عالم ایجاد میں رونما ہوئے ہوں۔ بھڑکی دیر کے بعد بچے کو گود میں لیکر خانہ کعبہ کی طرف چلے تاکہ بارگاہِ الہی میں اس فضل و کرم نعمت احسان کا شکریہ ادا کریں۔ زبان پر یہ کلمات جاری تھے:

الحمد لله الذي اعطاني هذا الغلام الطيب الاروان
قد سادني المهد على الغلمان
احيذا يا الله ذى الاركان
حتى ادرك بالغ البنيات
احيذا من شر ذي شأن
من حاسد مضطرب العنان^۱

(شکر ہے اس مجھ کو جس نے مجھے یہ طیب و طاہر بچہ عنایت کیا ہے۔ اللہ سے بچائے! یہ بچہ تو گہوارہ ہی سے آثارِ سعادت رکھتا ہے اللہ سے ہر افتراق پر داز سے محفوظ رکھے اور اسے کامیاب بناتے خدا سے حاسدوں کے شر سے اپنی پناہ میں رکھے!) جناب عبدالمطلب نے اس بچہ کی سرپرستی شروع کر دی اور اس کی حفاظت و حمایت میں ہر ممکن کوشش کرنے لگے۔ اس لیے کہ آپ کی دور رس نگاہیں اس بچہ کا مستقبل دیکھ رہی تھیں۔ آپ کو معلوم تھا کہ ایک دن مشرق و غرب اسی کے زیر اقتدار ہوں گے۔ سارے سر اس کی بارگاہ میں ختم ہوں گے، ساری پیشانیاں اس کے سامنے جھکیں گی، دل اس کی محبت سے سرشار ہوں گے، زبانیں اس کے تذکرے کریں گی تعظیم و تہلیل اس کے قدم چومیں گی۔ اب عالم یہ ہے کہ عبدالمطلب جیسا باہدیت و جلال با عظمت و شکوہ انسان خانہ کعبہ

۱: احیان الشیعہ ج ۲ ص ۲۷۷ مروج الذهب ج ۲ ص ۲۷۷ بحار ج ۶ ص ۹۷
(قدر سے اختلاف کے ساتھ)

کے اطراف میں اپنا فرش بچھاتا ہے۔ کسی انسان میں اتنی جرأت نہیں ہے کہ اس فرش پر قدم رکھ سکے سب دودھی دود سے مشابہہ کر رہے ہیں۔

لیکن یہ طفل یتیم نہایت ہی سکون و اطمینان کے ساتھ آتا ہے اور یہاں کا نہ انماز سے مجمع کو چیرتا ہوا اپنے دادا کے پاس پہنچ جاتا ہے۔ اب اس بچے کے قدم ہیں اور دادا کا وہی فرش۔ اب اگر لڑک بٹانا بھی چاہتے ہیں تو آپ منع کر دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اس کی ایک حیثیت ہے۔ اسے پہلو میں جگہ دیتے ہیں، پشت پر بٹھاتے ہیں چہرہ سے فرحت و انبساط آثار نمایاں ہیں خطوط رخ اٹھاہ مسرت کی غمازی کر رہے ہیں، معلوم ہوتا ہے کہ اس سے لگی ہوئی آس ضرور پوری ہوگی اور اس سے بندھی ہوئی امیدیں ضرور کامیاب ہوں گی۔

کبھی کسی روکنے والے سے کہتے ہیں: میرے بیٹے کو بیٹھنے دعاں لیے کہ یہ اپنے دل میں کچھ عظمت محسوس کرتا ہے۔ مجھے امید ہے کہ اسے وہ شرف حاصل ہوگا جو کسی عرب کو نہ اس سے پہلے ملا ہے اور نہ اس کے بعد مل سکے گا۔

کبھی فرماتے ہیں: "میرے بچے کو میری جگہ بہانے دو۔ اس کے دل میں ملک عظیم کے جذبات ہیں عنقریب اس کی ایک عظمت و حیثیت ہوگی۔"

کبھی جناب ابوطالب سے فرماتے ہیں: "اے ابوطالب! اس بچے کی بڑی شخصیت ہے اس کو بچاؤ، اس سے ہنسک کرو، یہ تنہا ہے اس کو ماں کی طرح سے پرورش کرو، دیکھو کوئی ناگوار خاطرات نہ ہونے پائے۔"

یاد رکھیے جناب عبدالمطلب کے یہ کلمات بے ربط نہیں تھے، آپ کو فضول گوئی کی عادت نہ تھی، آپ بیگفتگو کے قائل نہ تھے بلکہ آپ چہرہ کے خطوط سے اندازہ کر رہے تھے کہ اس کا مستقبل ایک عظیم شخصیت اپنے ہمراہ لارہا ہے۔

۱: السیرۃ الحلبیہ ج ۱ ص ۱۲۹۔ السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۱۳۱۔ سیرۃ مشاہیر ج ۱ ص ۱۳۱۔ العباس ص ۱۳۱۔
حاشیہ سیرت ج ۱ ص ۱۵۵، ۲: مجالس سنیہ ج ۲ ص ۲۶۱،

آپ کو اپنی رائے پر اصرار اور اپنے عقیدہ پر کامل وثوق تھا۔ آپ کے لیے زندگی کا ہر پہلو اور محل کا ہر اندازہ ایک پیشین گوئی کی حیثیت رکھتا تھا۔ بنی ملیح جو عرب کے مشہور اور ماہر ترین قیافہ شناس تھے، آپ سے کہا کرتے تھے: ”محمد کو بچاؤ“ اس لیے کہ اس کے قدم ابراہیم کے قدم سے بہت زیادہ مشابہ ہیں۔“

سیف بن ذی یزن احمیری بادشاہ یمن سے مقابلے میں کامیاب ہوتا ہے جس کی حکومت ہاتھ آتی ہے، سارے عرب کے وفد مبارکباد کے لیے آتے ہیں، سب سے آگے آگے قریش کا وفد ہے جس کے نمائندہ اور امیر کارواں جناب عبدالمطلب ہیں۔

بادشاہ کے سامنے پہنچتے ہی آپ کا وہ خطبہ شروع ہوتا ہے جو فصاحت و بلاغت کا معجزہ ہے، وہ خطبہ جسے سن کر سیف جیسا بادشاہ عظمت و جلالت، شخصیت و حیثیت سے مرعوب ہو کر جھک جاتا ہے، استقبال کرتا ہے، تعظیم و تکریم بجالاتا ہے اور معزز مہمانوں کی طرح قیام کا انتظام کرتا ہے۔ ایک مہینے تک یہ مہمانی باقی رہتی ہے۔ ایک دن سیف جناب عبدالمطلب کو طلب کرتا ہے تاکہ انھیں ایک بشارت دے۔ اس کا خیال یہ ہے کہ آپ کو اس کی خبر نہیں ہے۔ سیف کی نظر میں خبر ایسی ہے کہ جس کے چار طرف غنیمت و آثاں ہیں، عالم کی روشنی ہے، دنیا کی سیادت ہے اور اس میں جناب عبدالمطلب کا بھی حصہ ہے کہتا ہے جب مکہ میں ایسا بچہ پیدا ہو جس کی پشت پر نشان ہو تو سمجھ لیتا کہ وہ امام ہے اور اس کے ذریعہ تمھارے لیے قیامت تک کی ریاست و زعامت ہے۔ اس کے بعد بیان کو جاری رکھتے ہوئے کہتا ہے اس کا نام محمد ہوگا اس کے ماں باپ مرحا میں گئے اور اس کی تربیت دادا اور چچا کے ہاتھوں ہوگی۔“

دل بے چین ہو جاتا ہے اور مزید اسرار کھولتے ہوئے کہتا ہے اس گھر کی مسم عیالات واضح ہیں اور اس میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے کہ تمھیں اس کے دادا ہو۔“

یہ سننا تھا کہ آپ سجدہ میں گر پڑتے ہیں، شکرِ خدا بجالاتے ہیں، مناجات کرتے ہیں۔

اب جو سراٹھاتے ہیں تو سینے میں خنکی، چہرے پر مسرخی، لبوں پر تبسم اور زبان پر اس
 نیا کی زندگی کے فقتے ہیں۔ فرماتے ہیں: اس کے ماں باپ مر چکے ہیں اور اب اس
 کے چچا اور ہم اس کے کفیل ہیں۔“

یہ دلائل ایک طرف اور پیغمبر اکرمؐ کی زندگی کے کثیر معجزات و علامات ایک
 طرف۔ ہر علامت ایک مستقل برہان اور ہر کرامت ایک سکون بخش دلیل اور ان تمام
 دلائل و براہین کا خلاصہ یہ ہے کہ یہی محمدؐ وہ ہے جس کا ذکر کتب سماویہ میں پایا جاتا ہے
 اور یہی رسول وہ ہے جس کی بشارت گزشتہ رسولوں نے دی تھی۔

ایک مرتبہ محط کا زمانہ آیا، بارش کا سلسلہ منقطع ہو گیا، مھر کی گھاس سیاہ اور جانوروں
 کا دودھ خشک ہو گیا۔ زندگی سخت، حیات دشوار، دنیا مارک، عالم سیاہ، چاروں طرف
 غم و الم، شبیہت میں خوف و ہراس، چہرے پر زردی، جسم زرد و سیاہ، کوئی ایسا نہیں
 جس کے پاس جائیں اور وہ اپنے پاکیزہ نفس اور مقدس زبان سے بارگاہِ احدیت میں
 فریاد کرے کہ آسمان چند قطرات ہی سے کرم کرے اور دنیا کی گئی ہوئی نشاد وانی پلٹ
 آئے۔

نظر پڑتی ہے تو صرف جناب عبدالمطلبؐ ہی اگر چاہیں تو قریب المرگ نفوس و
 حیوانات اور نزدیک ہلاکت و تباہی اموال پر رحم کھا کر اللہ کی بارگاہ میں التماس کریں
 دعا کریں، سفارش کریں کہ بارش ہو!

لوگ جناب عبدالمطلبؐ کے پاس آئے، آپ ان کی خواہش پر چلے، گروہیں محمدؐ میں
 چاروں طرف سے نوجوان حلقہ کیے، نجابت کی خوشبو پھیلی ہوئی ہے، شرافت کی نسیم چل
 رہی ہے، کوہِ ابرق میں پر پہنچتے ہیں، رقت و رحمت سے بھرے ہوئے دل اور ایمان سے

لبریز سینے سے کچھ کلمات نکلتے ہیں، لہجائے مبارک کو جنبش ہوتی ہے۔ آواز آتی ہے

اللہم ہولاء عبیدک وینو عبیدک واماؤک وینو اماؤک
وقد نزل بنا تری وتنا بصت علینا ہذا لا الستوت فذاہبت
باللطف والحنف والمخافنا شفت علی الا نفس فازہب عنا
مجدب رائتتنا بالحق والخصب

(خدا یا یہ تیرے بندے اور تیرے بندوں کی اولاد میں، خدا یا یہ تیری
کنیزیں اور تیری کنیزوں کی ذریت ہیں، انہیں مجھ نے ستا رکھا ہے سارے
جائزہ ہلاک ہو گئے ہیں اور جانوں کی باری آگئی ہے خدا یا اس قحط
کو دور کر دے اور ہمیں ابرکرم سے شاداب کر کے ہماری زمینوں کو سرسبز
کر دے)

کیا کہنا اس ایمان بھری دعا کا، اسے تو خدائے رحیم ضرور ہی سنے گا۔ اور
قبول بھی کرے گا۔

ابھی مجمع دامن کوہ سے آگے نہ بڑھا تھا کہ ابرگھر گھر کر آنے لگا، بارش کے ساتھ
شادابی کے آثار نمایاں ہونے لگے، بادل فیاضی پر اتر آئے، آسمان سخاوت پر کمر بستہ
ہو گیا، دادیاں سیلاب کی تیاریاں کرنے لگیں۔ یوں پرلسم، دلوں میں راحت آنکھوں
میں شادی نظر آنے لگی۔ اور امی کے ساتھ ساتھ کچھ چہروں پر غنیمت و غضب، کچھ دلوں سے
بغض و حسد اور کچھ آنکھوں سے عداوت و کینہ کے شرابے اٹھنے لگے۔

فرق یہ تھا کہ ان شراروں کی راہیں بند ہو چکی تھیں اور ان مسکراہٹوں کے
دروازے کھلتے جا رہے تھے۔

ابھی قافلہ مکہ کے قریب پہنچا ہی تھا کہ ایک بار ملک اور مریلی آواز کا لہلہ میں
آنے لگی۔ لہجہ شیریں، تاثیر دلپذیر اور رقص کیف آور تھا۔ یہ کیا تھا؟ ابی صیفی بن ہاشم

کی لڑکی کا ترغیم جو امتحانی کیفیت و سرور کے عالم میں کچھ شعر گنگنا رہی تھی :

بشیرۃ الحمد اسعی اللہ بیلد تننا وقد اعد منا الحیاء والجلاؤ المطر
فجاء بالماء جوفی له سبیل وان فعاشرت به الانعام والشجر
منامن اللہ بالمیہون طائر کا وخیر من بشرات یومئذ بہ مضر
مبارک الاسم یتسقی الغمام بہ مافی الانام له عدل ولا خطر

(اللہ نے شہیت الحمد کے طفیل میں اس وقت میرا آب کیا جب بارش کا سلسلہ
منقطع ہو چکا تھا۔ بادلوں نے وہ موسلا دھا پانی برسایا کہ درختوں اور جانوروں کی
زندگی بن گئی۔ یہ اللہ کا کرم اس کے صدقے میں تھا جو قبیلہ بضر کا بہترین انسان تھا جس
کا نام مبارک جس کی ذات بمثل و عدیل اور جس کے وسیلے سے بادل مائل بہ کرم ہوتے
ہیں)۔

پانی برسا، سیل رواں ہوئی، سبزہ آگئے لگا، دنیا مطمئن ہو گئی۔ لیکن قیس و بضر
کے شہروں تک اس پانی کا ایک قطرہ بھی نہ پہنچا، وہ اسی طرح پریشان حال رہے اور
ابراہیم کا منہ تکتے رہے۔ آخر کار بزرگوں نے اجتماع کیا اور یہ طے کیا کہ انہیں عبدالمطلب
کی خدمت میں چلیں جن کے پاس اہل مکہ گئے تھے۔ یہی وہ شخص ہیں جن کی دعاؤں میں
ہوتی۔ اور یہی وہ انسان ہے جو زمین و آسمان دونوں پر تسلط رکھتا ہے۔

۱۔ سیرۃ حلبیہ ج ۱ ص ۱۳۳۔ سیرۃ بنو ہریرہ ج ۱ ص ۱۲۸، شرح ابن کثیر ص ۲۵۵۔ قد رے اختلاف کے ساتھ
۲۔ زمین کے تذکرہ سے ایک توجہ زمرم کی طرف اشارہ ہے دوسرے اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے
جب آپ قریش کے فیصلے کیلئے عار ہے تھے اور راستہ میں پانی کے نہ ہونے کی وجہ سے آپ کے اصحاب
قریب ہلاکت پہنچ چکے تھے قریش نے بھی پانی دینے سے انکار کر دیا تھا اور آپ کے کرم و فضل کی وجہ سے
گھوڑے کے سٹم سے چشمہ نکل آیا تھا اور سب سیراب ہو گئے تھے اور تاریخ میں ان کا پانی پلانا اور لوگوں
کا پانی بن کر ثابت ہو گیا تھا۔

یہ طے کرنے کے بعد قافلہ مکہ آیا۔ جناب عبدالمطلب کے پاس سب حاضر ہوئے آپ نے خوش آمدید کہا۔ نمایندہ نے اپنے بیان کو شروع کر دیا ہے اس لیے کہ حالات میں تاخیر کی گنجائش نہیں ہے اور زمانہ بڑی شدت و سوزش کے ساتھ گزر رہا ہے۔ ہر لمحہ موت سر پر سوار ہے اور گرمی کی تپش بڑھتی ہی جا رہی ہے۔ نمایندہ نے واضح الفاظ میں یوں درخواست کی: ہمارے ہاں خطر پڑ گیا ہے یہیں آپ کی خبر ملی ہے ہم نے آپ کے کلام کی تاثیر سنی ہے، آپ ہمارے واسطے بھی سفارش فرمائیں اس لیے کہ آپ کو حق شفاعت ملے اور آپ کی دعا پر بارش ہوتی ہے۔

جناب عبدالمطلب نے یہ درخواست سنی اور وعدہ فرمایا دوسرے دن حسب وعدہ عرفات میں پہنچے، چاروں طرف سے لوگوں کا ہجوم اور گود میں یتیم عبداللہ محمدؐ، جلالت کی شفاعتیں نمودار، عظمت کی کرنیں درخشندہ، بچے کو لیکر اپنی کرسی پر بیٹھے، دعا کے لیے ہاتھ بلند کر دیے، حشر بھری آواز، ایمان سے نبریز دل اور عقیدہ سے مطمئن نفس مشغول مناجات ہو گیا۔ خدایا! اے عجب بلی، اگر جنتی بدلی کے مالک، اے کل کے پروردگار، اے مشکلوں کو آسان کرنے والے! یقین و فقر جو میرے فرزند ہے خاک سہہ ہو گئے ہیں، لاغری سے ان کی کمریں جھک گئی ہیں، اب تو یہ جان و مال کی بربادی کی فریاد لیکر آتے ہیں۔ خدایا ابریکرم بھیج کر ان کی زمین کو ہمسار دے اور ان کے نقصان کا مداوا کر دے۔

ابھی دعا اسی حد تک پہنچی تھی کہ سیاہ ابر گھرنے لگے۔ بارش کے آثار دعا کی قبولیت کی سند لکھ آئے، بادلوں نے دوردراز شہروں کا قصہ کیا جناب عبدالمطلب نے قوم سے خطاب کیا اے قبیلہ قیس و مضر والو! جاؤ تم سیراب ہو گئے۔
 باپ کے یہ فقرات سن کر بیٹے سے ضبط نہ ہو سکا اور جناب ابوطالب کی زبان پر یہ خشتہ یہ اشعار جاری ہونے لگے:

ابو تاشفیع الناس حين سقره
 ونحن سنين الحلة قام شفيعنا
 من العيث رحا من العشير بكور
 بمكة يدعو المياہ فقصور
 فلما تبحر الاقدام حتى راولها
 سحابات من سوبهن دمرور
 وقيل استنابعدا ازم وشدة
 وقد اعضها دهر اکت عشور
 فلما برحوا حتى سمى الله ارضهم
 بشيبة غيثا فالنبات نصير

ہمارا باپ وہ ہے جس کی وساطت سے موسلا دھار بارش ہوتی ہے ہمارا
 شفیع وہ ہے جس کی دعا اتنی زود اثر ہے کہ جب مکہ میں دعا شروع کر دی
 تو لوگوں کے پٹنے سے پہلے ہی ابر پانی نیکر آ گئے اور طوفانی بارش کا
 سامان ہو گیا۔ بنی قیس شہداء و مصائب سے عاجز ہو کر ہمارے ہی پاس
 آئے تھے ہماری ہی دعا نے ان کی زمینوں کو سیراب کیا اور اس میں شادابی پیدا کی تھی
 اسی شان سے جناب عبد المطلب کی پاکیزہ، روشن اور صوفشاں زندگی گزر رہی تھی
 ہر لمحہ کتب سماویہ کی پیشین گوئیاں سامنے آ رہی تھیں لیکن رسالت اس وقت پیشانی
 کا نور بنی ہوئی تھی۔ ایک وقت وہ آیا جب اس نور پر سرور کو اپنی آنکھوں سے دیکھ
 لیا۔ اب کیا پوچھتا تھا تہبیت کا خاص امتیاز ام، شفقت و محبت کے نئے اصول؟
 بھلا ایسا بچہ جس کا مدت سے انتظار رہا ہو جس کی محبت تمام بچوں پر غالب
 آگئی ہو اس قابل ہو سکتا ہے کہ کسی وقت بھی اسے فراموش کر دیا جائے، یا اس سے
 غفلت برتی جائے؟ ہرگز نہیں! یہی وجہ تھی کہ ۲۰ یا ۲۵ سال کی زندگی کے آخری لمحے
 تک اس بچے کا خیال ذہن میں رہا۔ موت کی سختیاں سامنے آ گئیں، آنکھیں پھرتے
 لگیں۔ اولاد و اقارب جمع ہو گئے لیکن اس وقت بھی ایسے شخص کی تلاش میں ہیں

جو اس بچے کی حفاظت کر سکے، اسے قریش کے شر سے بچایا جاسکے۔ یہ فکرو کوئی معمولی فکر نہ تھی۔ اس کے پس منظر میں دائمی راحت اور ابدی قرار مقرر تھا۔

ایک مرتبہ نظر ابوطالب پر جم گئی اور یہ طے کر لیا کہ یہ بزرگراں اسی دوش پر اٹھ سکے گا۔ اس لیے کہ یہ اس جہاد میں برابر کا شریک رہ چکا ہے۔ فرمانے لگے :
 "اے عبد مناف! تمہیں ایک یتیم دیکھیں کے بارے میں وصی بنائے جاتا ہو!"
 یہ کہہ کر حسب ذیل اشعار و روایات کے:

وصیۃ من کنیۃ بطالب عبد مناف وھو ذو نجار
 یابن المجذوم الاقارب یابن الذی قد غاب غیر آئب
 (میں نے ابوطالب جیسے مجربہ کار آدمی کو وصی بنایا ہے اس کے بیٹے کا جو مجھے عزیز و محبوب تھا اور اب جس کے واپس آنے کی کوئی امید نہیں ہے۔)

اس وصیت نے ابوطالب کے دل میں اس طرح گھر گھریا کہ بسیاختہ بول اٹھے:
 لا توصنی بل لازم و واجب انی سمعت العجائب
 من کل جوعا لہم و کاتب بات یحمد اللہ فتول راہب
 (آپ مجھے لازم و واجب کام کیلئے نصیحت کریں میں نہ تو بڑے بڑے علما سے عجیب عجیب خبریں سنی ہیں۔ خدا کا شکر ہے کہ اس قول کی صحت ظاہر ہو گئی۔)

۱۱ اعیان الشیعہ ج ۳ ص ۲۹، ۱۲۵۔ عمدۃ المطالب ص ۶، مناقب ج ۱ ص ۲
 بخاری ج ۲ ص ۱۲، معجم القبور ج ۱ ص ۱۲

۲: اعیان الشیعہ ج ۳ ص ۲۹، ۱۲۵ اس مقام پر مؤلف اعیان نے عبارت میں بجائے کنیۃ کے کفلۃ بیان کیا ہے جو کہ معنی کے اعتبار سے غلط ہے اصل وہی ہے جو یہاں نقل کیا گیا ہے واللہ اعلم

۳: مناقب ج ۱ ص ۲، عباس ص ۱۹، اعیان الشیعہ ج ۳ ص ۱۲،

اس کے بعد جناب عبدالمطلب نے پھر ابوطالب سے خطاب کیا: ”دیکھو! اس کی حفاظت کرتا، اس نے باپ کا اطف و دیکھا ہے نماں کی مانند! یہ تمہارے جگر کی مانند ہے میں نے اپنی تمام اولاد میں تمہارا انتخاب کیا ہے اس لیے کہ تم اس کے باپ کے حقیقی بھائی ہو۔ یاد رکھو اگر ممکن ہو تو اس کا اتباع کرتا، زبان و احوال سے اس کی نصرت کرتا۔ یہ عنقریب سردار بنے گا اسے وہ کچھ ملے گا جو ہمارے آباؤ اجداد میں کسی کو نہیں ملا تھا۔ اچھا تمہیں یہ سب بتل ہے؟“

ابوطالب نے عرض کی۔ کیوں نہیں سب بتل ہے اور خدا اس کا شاہد ہے ”عہد تمام ہو گیا۔ ذمہ داری ختم ہو گئی۔ دل مطمئن اور ضمیر بالیدہ ہو گیا۔ فرمانے لگے ”ہاں اب موت آسان ہو گئی ہے۔“

پھر محبت سے اپنے بچے کو گلے سے لگایا، بوسے دیے ایک باپ کی سی شفقت و محبت کا اظہار کیا۔ فرمانے لگے میری اولاد میں تجھ سے زیادہ باوقار، پاکیزہ اور باوجاہت کوئی نہیں ہے۔

۱۱: المجالس السنیہ ۲ ص ۲۷۷ - بحار ج ۶ ص ۱۷۷ ۲: المجالس السنیہ، بحار

۳: بحار ج ۶ ص ۱۷۷، اثبات الوصیہ ص ۱۷۷، الحجۃ ص ۱۷۷ (اختلاف عبارات کے ساتھ)

شخصیت

ایسے بلند پایہ، رفیع الشان، حلیل القدر خاندان اور ایسے شفیق باپ کے تعلیمات و ارشادات کے زیر سایہ جناب ابوطالب نے زندگی کے لمحات گزارے جس کا ماضی خود ہی دل میں مستقبل کی راہیں بناتا اور جس کی عظمت خود ہی سراطِ مستقیم کی دعوت دیتی ہے۔ اگر انسان کی شخصیت اور اس کی عظمت میں وراثت کو بھی دخل ہے جیسا کہ علما و نفس نے بیان کیا ہے تو ابوطالب نے اس وراثت سے ایک لامتناہی فائدہ حاصل کیا ہے اور یہی وہ دلیل ہے جس سے کوئی نفیاتی انسان انکار نہیں کر سکتا۔

درحقیقت ابوطالب اپنے خاندان کی وہ نورانی، بارونق و عظمت اور باہمیبت و جلالت تصویریں جس میں عبدالمطلب سے لیکر مورتی اعلیٰ تک کے کمالات نمایاں طور پر نظر آتے ہیں۔ اب اگر ابوطالب انسانیت کی تصویر کا مل اور بشریت کا مثالی نمونہ نظر آئیں تو تعجب نہیں اس لیے کہ قدرت نے انہیں اپنے نبی کی کفالت کیلئے منتخب کیا ہے۔

اب اگر ابوطالب اس قدر بلند پایہ اور حلیل القدر ہوں تو محلی استعجاب نہیں ہے اس لیے کہ انہیں کی نگرانی میں رسول اکرمؐ نے جوانی کے وہ لمحات گزارے ہیں جو انسانی زندگی کا سخت ترین دور شمار ہوتے ہیں اور جن میں احساس، تاثر اور فعالیت کے جذبات پورے شباب پر ہوتے ہیں۔

گویا ابوطالب کی ذات عظمت و حفاظت و ولوں جلالتوں کا مرکز بنی ہوئی تھی عظمت نے رسول اکرمؐ کا قبیل بنایا اور حفاظت نے ناصر رسولؐ، مومنین کامل قرار دیا اب ابوطالب کی ذات شیخ بطحا بھی ہے اور بیضتہ البلید بھی!

کتنا حسین امتزاج تھا اس عظمت و حفاظت کا کہ اگر کوئی تاریخ حیات میں دونوں کے درمیان حدِ قاصد قرار دیتا چاہے تو ایک دشوار طلب اقدام کیا جائیگا اور جب حضرت ابوطالب کو قدرت نے اس اہم کام کے لیے منتخب کیا تو ان کی ذات کا اتنا با عظمت ہونا بھی ایک حتمی حیثیت رکھتا تھا۔

بھلا کیا تعجب ہو سکتا ہے اس بات میں کہ ابوطالب زندگی بھر اپنے باپ کیلئے مشرک زعامت بھی رہیں اور مشرک حفاظت بھی۔ باپ کے بعد عظیم اول اور محافظ و حید دونوں درجوں پر فائز ہو جائیں۔ اور کفالت کی وہ ذمہ داریاں برداشت کریں جن میں ان کا کوئی مشرک نہ ہو سکے۔

ایسا با عظمت ماضی اور آنا پر بہار اور روشن حال جس شخصیت کی تشکیل دے گا اس کا خیر آنا عام، اس کے ثمرات اتنے عمومی اور اس کی خوشبوائی دور رس ہوگی جس سے دوست اور دشمن دونوں ہی اسے شفا دہ کر سکیں گے۔ جس طرح ضیائے آفتاب کیلئے پہاڑوں کی چوٹیاں اور گھاٹیاں دونوں برابر ہیں۔ اب اس کا کیا کیا جائے کہ زکام زدہ ناک خوشبو کا احساس نہیں کرتی۔ آشوب زدہ آنکھ چمکتی ہوئی شعاعوں کو نہیں دیکھ سکتی۔ حضرت ابوطالب کی شخصیت میں عظمت و حفاظت کا یہ امتزاج ایک ایسی شے ہے جس کی نظیر تاریخ میں نہیں مل سکتی۔ ظاہر ہے کہ عظمت و نعمت کا شرف بھڑے مال سے حاصل نہیں ہوتا بلکہ اس کیلئے ایک عظیم ثروت کی ضرورت ہوتی ہے۔ جو شخصیت کی بنیادیں مضبوط کرے تاکہ عظمت کی تمنا دل ہی دل میں گھٹ کر نہ رہ جائے! لیکن کیا کہنا ابوطالب کا یہ وہ زہیم اول اور رئیس اکبر تھے جس نے پورے عالم پر زعامت کا شرف حاصل کیا لیکن نہ زر و جواہر کی پھیلیاں تھیں نہ نسیم و زر کے مجبور!

۱، السیرۃ الحبیبہ ج ۱ ص ۲۱۳ : ۲، مشرعی النبی ج ۱ ص ۲۱۳ : ۳، السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۹۹ رسائل
 ج ۱ ص ۱۰۹ مجمع القبور ص ۱۸۹ اعیان الشیعہ ج ۳ ص ۱۲۴ الامام علی ص ۱۰۹ العبد اللہ ج ۱ ص ۵۵

یہ اور بات ہے کہ معادن و جواہر و سیم و زر سے خالی انسان خصائص نقسانہ اور کمالات روحانیہ کی وہ دولت اپنے ہر پلو میں چھپائے ہوئے تھا جس میں اس کا شریک کوئی نہ تھا اور جو اس کی عظمت و شخصیت کو خمی بنا رہی تھی۔ اور حقیقت یہی وہ عظمت ہوتی ہے جو قابل اعراض نہیں ہوتی اور یہی وہ منصب ہوتا ہے جو ہر شخص کو نہیں مل سکتا۔ ابوطالب نے وراثت میں اپنے باپ کے تمام خصوصیات و کمالات لے لیے۔ گھر میں بچہ نہیں لیکن جو دوسرا کا یہ عالم کہ ابرہہ بھی شرمندہ ہو جائے، سخاوت و عطا کا وہ منظر جسے دیکھ کر بادل کو بھی پسینہ آجائے۔ ظاہر ہے کہ اس سخاوت کا لازمی نتیجہ زریا ہونا تھا چنانچہ حضرت ابوطالب نے اسے بھی برداشت کر لیا۔ لیکن یہ برداشت نہ کر سیکے کہ خاندانی روایات اور پدری خصوصیات کو خیر باد کہہ دیں۔

باپ کے انتقال کے بعد حاجیوں کی سقامیت کا انتظام سنبھالا۔ طریقہ یہ تھا کہ چاہے زمزم میں خرمہ و شمش ڈال دیا جاتا تھا تا کہ اس کا پانی شیریں ہو جائے اور صحرا کی تپش سے جھلسے ہوئے چہرے کسی حد تک شاداب ہو سکیں۔

ایک ایسا وقت بھی آگیا جب حضرت ابوطالب باکل مفاس ہو گئے لیکن باپ کی سیرت مجبور کر رہی تھی کہ اپنی خاندانی روایات پر عمل کیا جائے۔ چنانچہ کمر ہمت باندھ کر اپنے بھائی عباس کے پاس پہنچے اور دس ہزار درہم ایک سال کیلئے بطور قرض طلب کئے تاکہ دور دراز سے آنے والے حاجی تلخ پانی نہ پئیں۔

سال گزر گیا اور ابوطالب قرض ادا کر نیلے قابل نہ ہو سکے، فلاں کا یہ عالم رہا کہ اب اس سال کی مزیاں فکر پیدا ہو گئی۔ چنانچہ دوبارہ عباس سے چودہ ہزار درہم کا مطالبہ کیا۔ اس وعدہ پر کہ آئندہ سال تک سب ادا کر دیں گے عباس نے اس مرتبہ یہ شرط کر لی کہ اگر آئندہ سال تک قرض ادا نہ ہو تو سقامیت کو ان کے حوالے کر دینا پڑے گا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

ظاہر ہے کہ سقاہت کے لائق سے نکل جانے کا کوئی اثر حضرت ابوطالبؓ کی شخصیت پر نہ ہوگا۔ اس لیے کہ وہ خیر کا منبع اور آسمان و زمین کے اتصالات کا مرکز تھے۔ ان کے خصوصیات و کمالات اتنے زیادہ تھے کہ جن کا بیان کرنا اس مقام پر ممکن نہیں۔

انہیں خصوصیات میں سے ایک بات یہ تھی کہ آپؐ کی ہدایت اور آپؐ کا وقار اتنا زیادہ تھا کہ آپؐ کے زیر سایہ رہنے والے ہر بلا سے محفوظ رہتے تھے۔ نہ زمانہ کی آندھیاں انہیں خوفزدہ کر سکتی تھیں اور نہ دنیا کے شدائد انہیں نرم بنا سکتے تھے۔

انہیں صفات میں سے ایسے علامات بھی تھے جو ہر انسان کو اس بات پر مجبور کرتے ہیں کہ وہ بلا شک و شبہ اس بات پر ایمان لے آئے کہ آپؐ ملتِ ابراہیم کے پابند اور توحید پرست تھے۔ جاہلیت کی جراثیم، اس کی گندگیاں اور اس کے شرور و فتن آپؐ کو اپنے رنگ میں نہ رنگ سکے۔ زمانہ کے کفر آمیز حالات آپؐ کو ایک آن کیلئے بھی اپنے مسلک سے نہیں ہٹا سکے۔ وہ ماحول جس میں آپؐ کی تربیت ہوئی جس میں آپؐ نے شعوری زندگی کے دن گزارے جو ہر انسان کی زندگی پر اثر انداز ہوتا ہے جو ہر بنی نوع کی فطری اور فکری راہیں متین کرتا ہے وہ بھی آپؐ کو متاثر نہ کر سکا صرف اس لیے کہ آپؐ ایک باہوش و فکر، دور رس، نکتہ سنج اور سلیم الفکر انسان تھے۔ آپؐ کو دراشت میں بشری کمالات اور انسانی لہجیات عطا ہوئے تھے۔ یہی وہ چیزیں تھیں جنہوں نے آپؐ کو ماحول سے متاثر نہ ہونے دیا، جنہوں نے آپؐ کو معیار سے گرنے نہ دیا۔ بلکہ آپؐ میں ایک ایسی قوت پیدا کر دی جس سے خود ماحول کو بدل دیں، انسانیت کو علم و عقل سے آشت بنا کر دیں، کیوں نہ ہو تاب تو کوئی رسول بھی موجود نہ تھا اور اتمام حجت کیلئے ایک مصلح و مرشد کی بھی ضرورت تھی!

حضرت عبدالمطلب کے بعد ابوطالب کا وجود ایک تاریخی ضرورت تھا۔ اور آپ کی یہ پاکیزہ سیر ایک مقدمہ تھی اس رسالت کیلئے جس کے انوار پھیلنے والے اور جس کی کرنیں پھوٹنے والی تھیں قدرت نے نہ چاہا کہ وہ نور کامل یکبارگی سامنے نہ آجائے کہ دنیا کی نظریں خیرہ ہو جائیں اس لیے ہر اول کے طور پر ایسے فسرد کو بھیجا جو اپنے کمالات اور اپنی سیرت سے بشریت کو اس نور کامل سے اکتسابِ فیض کے قابل بنادیں۔

حقیقتاً ایک ایسے چراغ کی ضرورت تھی جس کی تو ایک شعاع اکمل کا پیش خیمہ ہو، ایک ایسے ستارے کی حاجت تھی جس سے روشنی حاصل کی جاسکے یعنی اتمامِ حجت کیلئے ایک ایسے ہی انسان کی ضرورت تھی جو ابوطالب ہو!

کھلی ہوئی بات ہے کہ جس انسان کو رسولِ اکرمؐ کی بشارت اور ان کے وجود کا مقدمہ بنانا چاہیگا اسے عام کمالات و خصوصیات میں فردِ کامل ہونا چاہیے تاکہ اس کے ذریعہ بشریت آنے والے کمالات کا اندازہ کر سکے۔ اور تحملِ انوار کی عادی بن جائے

یہی وجہ ہے کہ آپؐ خیر کا سرچشمہ، حوادث و آفات کی جائے پناہ، مصیبت زدہ کا ملجا و ماویٰ، نادار کیلئے ابرکرم، حیات کیلئے شادابی، بارش کیلئے ذریعہِ توسل، صلہِ رحم کے پابند، مشکلات کے معالج، نیک سیرت، رحمدل، بے منت کے محسن، بے طلب کے سخی، ارادہ کے قوی، فصاحت و بلاغت، منطق و گفتار کے مالک، دل کے مضبوط، قلب کے مطمئن، چہرہ کے حسین و جمیل، ہیبت کے حامل، تعظیم و احترام کے قابل تھے۔

تشریعِ احکام میں آپؐ کی معرفتِ کامل اور آپؐ کا علم بڑا عمیق تھا، یہی وجہ ہے کہ آپؐ نے شراب خوری اور دیگر مہلکات کو اپنے اوپر حرام کر دیا تھا۔ جاہلیت کی کثافتیں، کفر، شرک اور جہالت کے مخالف تھے، کمالاتِ نفسیہ میں ایک رفیع الشان منزل، بلند پایہ افقِ طویل

۱: اثباتِ الوصیہ ۱۰۷-۱۰۸۔ آپؐ کے یہ اوصاف تاریخ میں یکمذرت پائے جاتے ہیں۔

۲: السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۹۷، المجلیہ ج ۱ ص ۱۱۱ ابوطالب ص ۱۱۱، المصنف ج ۱ ص ۱۹۵

عریض دنیا، پاک و پاکیزہ وادی کے مالک تھے۔
 عمرو بن علقمہ کے قتل کے موقع پر اس مقامہ کی بنیاد آپ ہی نے ڈالی تھی جو بعد میں سنت
 نبوی میں داخل ہو گیا۔

حضرت ابوطالب کی زندگی کی ایک کرامت جسے آپ کے معاصرین نے محسوس کیا یہ ہے
 کہ جب ہوازن و بنی کنانہ کے درمیان حرب فجار میں آپ شریک ہو جاتے تھے تو ہوازن جیت
 جاتے تھے۔ ورنہ ان کا ستارہ گردش میں رہتا تھا۔

چنانچہ ایک مرتبہ سب نے مل کر درخواست کی کہ آپ ہمیشہ ہمارے سامنے رہیں اور آپ
 نے یہ درخواست بھی منظور فرمائی۔

ایسا کیوں نہ ہوتا؟ آسمانی برکات کا سرچشمہ، زمین کا لطیف وادی، بسمل خلیل کا بقیہ
 خاندان ذریعہ کا وارث ہے، اگر دعا کر دے تو آسمان برس پڑے اگر طلب کر لے تو زمین
 سبزہ اُگل دے، اگر اشارہ کر دے تو بارش بے تحاشا گر پڑے!

ابن عساکر نے جلیہ بن عرفطہ کی زبانی نقل کیا ہے کہ میں مکہ میں آیا تو کیا دیکھا کہ لوگ
 قحط کی شدت سے سخت پریشان ہیں۔ کوئی کہتا ہے کہ لات عزریٰ سے مدد مانگو، کوئی کہتا
 ہے کہ منات کی خدمت میں عرض کرو۔ ایک مرتبہ ایک بزرگ باوقار جن کے چہرہ سے غرور و تدبیر
 کے علامات نمایاں تھے اٹھے اور کہنے لگے۔ یہ کیا ہل خیالات ہیں؟ کدھر ہیک رہے ہو؟ ابھی
 تو وارث خلیل ذریعہ باقی ہے، لوگوں کے لیے یہ وراثت کوئی نئی بات نہ تھی۔ اور انہیں

۱. شرح المنہج ج ۲ ص ۶۱ صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۹۶ مقامہ کا مطلب یہ ہے کہ مقتول کے وارث حاکم کے پاس

جمع ہوں اور کسی آدمی کو قاتل معین کریں، اس کے علامات بیان کریں اور اس کے بعد چارپاس متیں

کھائیں مزید تفصیل کتب فقہ میں۔ ۲. شرح المنہج ج ۲ ص ۶۲ السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۱۹۸ الحلبیہ ج ۱ ص ۱۵۲

۳. النبویہ ج ۱ ص ۱۵۸ الحلبیہ ج ۱ ص ۱۳۵

اس کا مکمل علم تھا۔ اس لیے کہنے لگے کہ کیا آپ کی مراد ابوطالب ہیں۔ انھوں نے کہا ہاں، سب اسٹے، میں بھی اٹھ کر ساتھ چلا۔ دروازہ پر پہنچے، زنجیر دکھنا کھٹائی ایک باوقار بزرگ چادر اوڑھے ہوئے باہر آئے۔ لوگوں نے عرض کی، اسے ابوطالب، راویوں میں محتاط ہے، خشک سالی کا دور دورہ ہے۔ ذرا ہمارے لیے بارش کا انتظام کر دو۔

آپ نکلے، ایک بچے کو ساتھ لیے ہوئے۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا آفتاب بھی بھلیوں سے نکلا ہے۔ اس کے ساتھ کچھ ادرے بچے بھی تھے۔ خانہ کعبہ کے قریب پہنچے۔ بچے کی پشت کو دیوار کعبہ سے لایا۔ اس نے آسمان کی طرف اشارہ کیا، اشارہ پانا تھا کہ ابرگھر نے لگے، پانی برسے گا۔ دادیاں چھلکنے لگیں۔ سبزہ عام ہو گیا شادی بھیل گئی۔^۱ یہ واقعہ ہم نے سیرت حلبیہ و تنویریہ سے بلا کسی حاشیہ کے نقل کر دیا ہے۔ ان دونوں حضرات کا خیال ہے کہ جناب ابوطالب کا ایک مقیدہ جس میں بارش کا ذکر ہے اسی واقعہ کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ درابین یستسقی الغمام بوسہک!

یہی وہ صفات و کمالات اور آثار و خصوصیات تھیں جن کی بنا پر حضرت ابوطالب کو یہ مرتبہ حاصل تھا کہ ہر دل میں ان کی محبت تھی ہر تہلب میں ان کی عظمت تھی اور ہر نظر میں ایسی ریاست کہ جس میں اس وقت شرکت کی کوئی گنجائش نہ تھی جب تک آپ کے قدم اس زمین پر رہیں اور آپ کے دل کی دھڑکنیں اپنی رہیں۔

۱: الخدیج، ص ۲۲۴ مخرج مستطانی ج ۲ ص ۲۲۴ الموابب اللدنیہ، ص ۱۵۸ فصاخص کہی ج ۱

ص ۱۸۷ طلبہ الطالب ص ۲۲۴ الحجۃ ص ۹۰ بخارج ج ۱ ص ۱۸۷ ابوطالب ص ۱۵۸ صوت العالیۃ ص ۲۲۴ ج ۱ ص ۱۸۷

آپ بھی جناب عبدالمطلب کی طرح مسند پر بیٹھتے تھے اور جب رسول کریم
آکر بیٹھ جاتے تھے تو فرماتے تھے:

”یہ میرا بھتیجا ایک بڑے شرف کا
احساس لے کر آتا ہے“

۱: النبوریج انت۔ الحلیہ ج ۱ ص ۱۳۸ بحار ج ۶ ص ۱۲۹ اعیان الشیعہ ج ۲ ص ۱۲۸

دلائل

حضرت ابوطالب کے اشعار اس بات کی واضح دلیل ہیں کہ آپ
کو رسولِ اکرمؐ کی رسالت کا علم بحیرہ کی پیشین گوئی اور اپنے
ذاتی مشاہدات کی بنا پر بعثت سے پہلے ہی ہو چکا تھا۔

علامہ عبد الواحد السفاستی

(السيرة النبوية ج ۱ ص ۸۷)

15

15

15

15

دلائل

”میرے پردہ بزرگوار تمام کتابوں کی تلاوت کیا کرتے تھے۔ انھوں نے فرمایا ہے کہ میری نسل میں ایک نبی ضرور ہوگا۔ کاش میں اس وقت تک زندہ رہتا تو اس پر ایمان لے آتا۔ خیر اب میری اولاد میں جو بھی رہ جائے اس کا فرض یہی ہے۔“

== ابوطالب ==

ایسا راسخ العقیدہ، کامل الایمان جس کا قول یہ ہو کیا وہ بھی اپنے ایمان کیلئے کسی دلیل و برہان کا محتاج ہے؟!

اس کے ایمان پر تو اتنے دلائل ہیں جو حد احصاء سے باہر اور شمار و اعداد سے مافوق ہیں۔ ان میں سے ہر دلیل رافع شک اور ہر برہان مثبت مطلب ہے۔

حضرت ابوطالب کے ایمان کی ہر دلیل انسان کو دعوتِ ایمان و عقیدہ اور پیغامِ ثبات و استقلال دے رہی ہے۔ آپ کو بخوبی علم تھا کہ آپ کا بھتیجا وہی رسولِ منتظر ہے جس کا ذکر بابائے نکتِ سماویہ میں پڑھا تھا اور جس کی بشارت تمام رسالتوں نے دی ہے پھر آپ کے سامنے ایسے واضح علامات و کرامات بھی تھے جن کو دیکھ کر ایک دشمن بھی بغیر اعتراف کئے نہیں رہ سکتا۔

آپ نے نہایت سے دلائل و قیاس کی زندگی ہی میں دیکھ لیے تھے جن کی طرف حضرت عبدالمطلب اشارہ کیا کرتے تھے اور پھر اب دلائل کی کیا کمی تھی۔ جب کہ نبی کریم آپ ہی

کے زیر سایہ پروان چڑھ رہے تھے۔ اب تو ہر آجھرتا ہوا سورج اور ہر پھیلی ہوئی تاریکی شب آپ کیلئے ایک علامتِ نبوت تھی۔

اب آپ اپنے بھتیجے میں ان کمالات و خصوصیات کا مطالعہ کر رہے تھے جو ایک عام انسان میں نہیں ہو سکتے۔ انسان دنیا میں آتا ہے اور زندگی کے دن گزار کر جاں بحق تسلیم ہو جاتا ہے۔ اس کا ذکر اس طرح مٹ جاتا ہے جیسے اس نے کبھی اس زمین پر قدم ہی نہ رکھے ہوں۔ یا کبھی اس راہ سے گزرا ہی نہ ہو۔ لیکن یہ فرزندِ دلینے آثار رکھتا ہے جو انسانی تصویر کی مثال اکبر اور انسانی تخلیق کی تصویر اکمل ہے۔ یہ وہ مطابق اصل صورت ہے جس کی بلندی تک طائر فکر پرواز نہیں کر سکتا اور جس سے کمالات و فضائل کے چشمے جاری ہوتے ہیں۔ انھیں بشمار اعداد براہین میں ایسے واضح دلائل بھی ہیں جنہیں ایک مادی انسان بھی محسوس کر سکتا ہے خواہ اس کی عقل کتنی ہی ناقص اور اس کا ایمان کتنا ہی ضعیف کیوں نہ ہو! چہ جائیکہ ابوطالب جیسا کامل العقل، راجح الايمان، ناقد البصيرة اور عمیق الفکر انسان! ہمارا مقصد صرف یہ ہے کہ اس مقام پر چند دلیلوں کو بطور نمونہ پیش کر دیں تاکہ انھیں سے باقی کا اندازہ بھی کر لیا جائے۔

چشمہ جاری ہونا

رسول اکرمؐ کے قبل بعثت کے کرامات میں سے ایک یہ ہے کہ جناب ابوطالب کے ساتھ مقامِ زوالِ مجاز (عرفات سے ایک فرسخ دورِ جاہلیت کا بازار ہے) میں گئے اتفاقاً جناب ابوطالب کو شدید پیاں محسوس ہوئی۔ پانی مطلق نہ تھا۔ آپ نے اپنے بھتیجے سے پیاس کی شدت کی شکایت کی حضرتؐ نے زمین پر ٹھوکر مار دی اس سے ایک ایسا چشمہ جاری ہو گیا جناب ابوطالب نے کبھی نہ دیکھا تھا۔ چنانچہ آپ میراب ہو گئے اور اس کے بعد حضورؐ کی دوسری ٹھوکر سے چشمہ بند ہو گیا۔

کاہن کی زبانی

لب لب کا ایک شخص کاہن تھا۔ جب وہ مکہ میں آیا تو تمام لوگ اپنے اپنے بچوں کو لیکر اس کے پاس گئے تاکہ وہ ان کے مستقبل کی خبریں بتائے۔ انہیں لوگوں میں سے ایک حضرت ابوطالب بھی تھے۔ جو اپنے بھتیجے رسول اکرم کو لیکر گئے تھے جب کاہن کی نظر آپ پر پڑی تو سب کو چھوڑ کر اسی طرف دیکھنے لگا اور بولا اس بچے کو سامنے لاؤ۔ جناب ابوطالب نے اس کی نظروں سے تارلیا کہ اس کی نگاہ بڑی دور رس ہے۔ چنانچہ آپ نے نظرد سے بچے کیلئے حضرت کو چھپا دیا لیکن کاہن اسی طرح مضطرب ہوا ایک مرتبہ صبح اٹھا ارے اس بچے کو لاؤ۔ خدا کی قسم مستقبل میں یہ بڑا با عظمت و با حیثیت ہوگا۔ ظاہر ہے کہ عظمت و حیثیت کے الفاظ جناب ابوطالب کے لئے تھے نہ تھے آپ کو ابتدا ہی سے معلوم تھا کہ اس بچے کی ایک حیثیت ہوگی۔ اور یہ بھی معلوم تھا کہ اس حیثیت کا کیا مطلب ہے!

تو بڑا برکت ہے

جب سے جناب عبدالمطلب کی وفات ہوئی اور حضرت ابوطالب نے رسول اکرم کی کفالت شروع کی برابر اس کرامت کا مشاہدہ کر رہے تھے کہ جب آنحضرت دسترخوان پر بیٹھ جاتے تھے تو کھانا کافی ہو جاتا تھا جسے حضرت ابوطالب اپنے بچوں میں تقسیم کر دیا کرتے تھے۔

آپ کا دستور تھا کہ کھانے کے وقت اس وقت تک بچوں کو روکے رکھتے تھے جب تک کہ آنحضرت نہ آجائیں، جب کوئی بچہ دودھ پینا چاہتا تھا تو پہلے پیالہ حضرت کے

یہ کہہ کر بھتیجے کو اپنی سواری پر بٹھالیا، قافلہ صحرا میں خطوط معین کرتا ہوا چلا۔ ہواؤں نے خبر سفر چار طرف پھیلائی۔ یہاں تک کہ مقام بصری تک پہنچے۔ حضرت ابوطالب نے چاہا کہ کچھ دیر آرام کر لیں۔ اتفاقاً اسی مقام پر دیر تھا اس میں بحیرہ نامی ایک راہب رہا کرتا تھا جو علوم مسیحیت کا مرکز و مصدر تھا۔ آج اس راہب نے قافلہ کے پھرنے سے انداز دیکھے ہمیشہ قافلے گزر جاتے تھے اور یہ توجہ بھی نہ کرتا تھا لیکن آج دیر سے گردن نکال کر قافلے کا جائزہ لے رہا ہے۔ کیا دیکھتا ہے کہ اس قافلے میں ایک انسان ایسا بھی ہے جس کے سر پر ایسا فنگی ہے جس درخت کے نیچے بیٹھ جاتا ہے وہ درخت اپنے پتوں کو جوڑ کر سایہ کر لیتا ہے ایک نیا انداز اور عجیب طور ہے، وہ حیرت کے عالم میں گم ہو گیا۔ لیکن ایک مرتبہ فوراً یاد آیا کہ کتاب مقدس کے کلمات میں ان علامات کا ذکر موجود ہے۔ یہ سوچتے ہی دیر سے نکلا، کھانا تیار کرنے کا حکم دیا اور قافلہ کے قریب پہنچ گیا۔

”اے گروہ قریش میں نے تمھارے لیے کھانا تیار کر لیا ہے چاہتا ہوں کہ تم سب چھوٹے بڑے، غلام و آزاد آکر اسے تناول کرو۔“

ایک شخص حیرت زدہ ہو کر بولا: اے بحیرہ! خدا کی قسم آج عجیب بات دیکھ رہا ہوں، کل تک تو تو ایسا نہ تھا یہ آج کا کیا تمام کیا؟

بحیرہ نے اس کا شافی جواب دیا تو سب نے دعوت قبول کر لی سب جمع ہو گئے صرف رسول اکرمؐ رہ گئے جن کو سامان کی حفاظت پر درخت کے نیچے چھوڑ دیا گیا تھا۔

بحیرہ نے قافلے کے افراد پر ایک نگاہ ڈالی، یہ دیکھا کہ یہ جمع میری پیاس کو نہیں بجھا سکتا۔ اس جماعت سے میری سیری نہیں ہو سکتی۔ یہ دیکھتے ہی قوم پکار اٹھی۔ بحیرہ اب کوئی باقی نہیں ہے صرف ایک سن تجسہ جسے سامان کی حفاظت پر چھوڑ دیا گیا ہے۔ راہب نے اسے بھی طلب کیا۔ تجسہ قریب آگیا۔ راہب نے گری نظر سے اس کے چہرے سے

امیرت بنوہج امنہ، سیرۃ الخلیبہ ج ۱ ص ۱۱۱ (قدسے افسانہ کے ساتھ)

خطوط کا مطالعہ شروع کر دیا۔ اور کتاب مقدس کے علامات کا جائزہ لینے لگا۔

کھانے سے فراغت کے بعد لوگ چلے۔ مجھ نے بچے سے کچھ سوالات کا ارادہ کیا اور حضرت ابوطالب سے کہنے لگا "مہار اے بچے سے کیا رشتہ ہے؟ فرمایا یہ میرا بیٹا ہے۔ کہا ہرگز نہیں اس کے باپ کو زندہ نہ ہونا چاہیے۔ فرمایا ہاں بھتیجا ہے۔ کہا پھر باپ کہاں ہے؟ فرمایا اسی وقت انتقال ہو گیا تھا جب یطین یادر میں تھا۔ بولا سچ ہے۔ اسے فدا داپس لے جاؤ اور یہودیوں کے شر سے بچاؤ۔ خدا کی قسم اگر وہ اسے پہچان لیں گے قذیت دیں گے۔ یہ بچہ ایک عظیم انسان بننے والا ہے۔"

رسول اکرم مکہ لٹ آئے۔ اب وہ پہلی سی زندگی نہیں ہے نیا عالم ہے جدید دنیا ہے جو نظروں میں گھوم رہی ہے اور حضرت ابوطالب کا یہ عالم ہے کہ قدم قدم پر حفاظت کے انتظامات کر رہے ہیں۔ ہر آن اس غلبت فرقہ یہود سے خطرہ محسوس کر رہے جو اس شادابی کا شاید دشمن ہے اور اس غصہ کو کھلنے سے پہلے ہی پشروگی سے بکنا کر دینا چاہتا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ تمام خیالات شیخ بطحا کے ذہن سے کسی طرح بھی نہ نکل سکتے تھے لیکن اس کے باوجود آپ نے چاہا کہ اپنے ان تصورات کو زمانہ کی پیشانی پر کندہ کر دیا جائے۔ تاکہ آنے والی نسلیں بھی پڑھ لیں اور یہ سوچتے ہی اشعار پڑھنا شروع کر دیے:

ان ان العنۃ النبی محمد آخذی یفوق منا ذل الاولاد

۱: السیرۃ النبویہ ۱۹۱-۱۹۲، البیویہ ۹۰-۹۲۔ الطبیبہ ج ۱ ص ۱۲۲-۱۲۳۔ طبری ج ۲ ص ۲۲-۲۳۔

کامل ج ۲ ص ۲۲-۲۳۔ قصص العرب ج ۱ ص ۱۰۰-۱۰۱۔ بحار ج ۶ ص ۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱۵۵۵-۱۵۵۶-۱۵۵۷-۱۵۵۸-۱۵۵۹-۱۵۶۰-۱۵۶۱-۱۵

لہا لہا بالزمام رحمة والعین قد قلصت بالازداد
 فافضت من عینی دمع زارت مثل الجمان مفرق الافراد
 راعیت فیہ قرابۃ موصولة وحقت فیہ وصیۃ الاحباد
 واموتہ بالسیریین عورتہ بقی الروحۃ مصالت النجاد
 ساروا لاعد طیۃ معلومة فامتد تباعد طیۃ الریتا
 حتی اذا ما القوم بصری عابتوا لافراد علی شرک من المرصاد
 صبرا رفا خبر ہم حد ثیاصاد تا عنہ وردۃ معاشر الحساد
 قوم بیہود افتدرا والمارای ظلم الغمام وعن ذی الکباد
 تاروا لقتل محمد فہام عنہ وعاہدا حسن التجہا
 فشی زبیرا من بحیرا فانشق فی القوم بعد تجادل وبعاد
 وخی دریا فانتہا عن فتولذ مسرہا یوافی امرہ برشاد
 (آمنہ کلال محمد بنی میرے نزدیک اولاد سے زیادہ عزیز و بہتر ہے
 جب اس نے زمام نظام لی تو باوجود تمام اہتمام کے میرے دل میں غم
 پیدا ہو گیا۔ آنکھوں سے اس طرح آنسو جاری ہو گئے جیسے موتی گرتے
 ہیں۔ میں نے اس کے بارے میں قرابت کا بھی خیال کیا اور احباد کی
 وصیت کا بھی۔ اُسے ایسے قافلے کے ساتھ لے چلا جس میں سب سرخرواں
 فرادیں بہا دہکتے جن کا قصد طولانی تھا اور صاحبانِ عزم کا یہی حال ہوتا ہے
 یہاں تک کہ جب مقام بصری میں پہنچے تو ایک عالم سے ملاقات کی جس نے
 سچی خبر سنائی۔ اور حاسدین کی روک تھام کی۔

وہ یوم یودین کے جگر ابر کا سایہ کنا دیکھ کر غصہ سے آگ بگول بن گئے تھے۔
انہوں نے محمدؐ کے قتل کا ارادہ کر لیا تھا لیکن اس راہب نے ان کو روک دیا۔
اور یہ بڑا جہاد تھا۔

زیر و سرس دونوں کو اس بحیرانے پلٹا دیا۔

حس کا امر مطابق رشد و عمل ہوتا ہے۔

اس کے بعد یہ اشعار زبان پر جاری ہوئے :

الم ترفی من بعد ھم حسہ
فیوفۃ حرّ الوالدین حرّامہ

یا حمد مہا ان شدت مطیتی
برحلی وقت و دعة بسلامہ

بکی حزینا والعیس قد فضلت بنا
واحداث باکفین فضل زمامہ

ذکرت اصلا ثم وقوت غیرہ
بجود من العینین ذات سجامہ

(کیا تم نے نہیں دیکھا کہ میں نے ایک آزاد منش محترم انسان یعنی احمد کے

بارے میں یہ طے کر لیا تھا کہ اسے چھوڑ جاؤں بلکہ اسے وداع بھی کروا دیتا تھا۔

لیکن جب اس نے گریہ شروع کیا اور راستہ روک لیا تو میں

نے بھی اس کے باپ کو یاد کر کے رونا شروع کر دیا۔)

اس کے بعد دیر کے راہب کے واقعے کو نظم فرماتے ہیں اور اس قضیے کو بھی

نقل کرتے ہیں کہ جب راہب نے یہودیوں کے علماء کو روک دیا تھا:

فجاؤا وقتد ھوا بقتل محمد
فرد ھم عنہ بہ حسن خصامہ

بتاویلہ التوراة حتی یقنوا
وقال لہ رستم اشد صرامہ

ابتغون قتلا للنبی محمد
خصصتم علی شوم بطول انا مہ

وان الذی تختار لا منہ مانع
سیکفہ منکم کید کل طعامہ

۱: العذیرج، ۲۲۵ھ الحجۃ مکہ احیان الشیخ ج ۲۹ ص ۱۸۵ (قدیسے اختلافات کے ساتھ)

مذاک من اعلامہ و بیانہ ولین نہار واضح کفلام

(یہ یہودی قتل محمد کا ارادہ کر کے آئے تھے لیکن مجھرو نے بڑے انداز سے رو کر دیا
انھیں توریث کی تاویل بتائی یہاں تک کہ انھیں یقین ہو گیا اور کہا کہ بھٹکارا ارادہ بہت
برا تھا کیا تم محمد کو قتل کر کے ہمیشہ کے لیے منحوس بننا چاہتے ہو اس کے پاس ایک ایسا
مانع موجود ہے جو اسے بھٹکارے مکر سے بچا لے گا یہی اس کے علامات و نشانات ہیں اور
ظاہر ہے کہ مانع و روشن دن کسی رات کے مثل نہیں ہوتا ہے)

اس سے زیادہ اس واقعے میں تفصیلات کی ضرورت نہیں ہے۔

سچ بتائیے کیا ان تمام مناظر و مظاہر، کرامات و علامات کے بعد بھی یہ شک ہو سکتا ہے
کہ جناب ابوطالب ان امور کی طرف متوجہ نہ رہے ہوں گے؟ اور انھوں نے ان علامتوں کو عین
نظروں سے نہ دیکھا ہو گا جبکہ ان میں سے ہر علامت ایک انوکھی صورت دکھتی تھی اور ہر کرامت
پورے معاشرے سے ممتاز و جداگانہ حیثیت کا مالک تھی!

کیا یہ بات قابل التفات نہ تھی کہ کاہن مکہ کے سامنے سے تمام بچے گزر گئے اور
اس نے دود و لفظوں میں ٹال دیا۔ لیکن رسول عربیؐ کو اہتمام و اصرار کے ساتھ واپس بلایا۔
اور جب اس کی آواز صدا بھرا، ہونے لگی تو اسی آواز کے ساتھ ایک جملہ کا اور اضافہ کر دیا۔
تاکہ آئے والا مستقبل اس کی شرح کرے اور تاریخ اسے اپنے دامن میں نمایاں جگہ دے
سکے وہ کونسا جملہ تھا؟ "خدا کی قسم اس کی ایک عظمت و حیثیت ہوگی۔"

کیا یہ بات عاذب نظر نہیں تھی کہ وہ مجیر امین نے کسی قافلے کی طرف نظر اٹھا کر نہ دیکھا ہو
وہ اتنے اہتمام سے پورے قافلے کی دعوت کرے اور پھر ایسی گفتگو کرے جو نبوت پر برہن
قاطع اور رسالت پر دلیل واضح ہو۔

یہ محمدؐ کو اپنا بیٹا کہیں اور وہ نہایت ہی باوقار اور متین لہجے میں جواب دیدے کہ
تم باپ نہیں ہو سکتے، اس کے باپ کو زندہ ہونا چاہئے پھر یہودیوں کے خطرہ کا اظہار

ان لفظوں میں کرے کہ اس بچے کی آئندہ ایک خاص حیثیت ہوگی۔

حقیقت یہ ہے کہ یہی وہ دلائل وبراہین ہیں جن میں نہ شک کی گنجائش ہے اور نہ شبہ کا گذر۔

ان تمام باتوں کے ساتھ وہ کلمات بھی قابلِ غور ہیں جو اپنے پدر بزرگوار سے سنا کرتے تھے جن میں اس بچے کی برکت کا مسلسل اعلان تھا۔ جس برکت کا یہ عالم تھا کہ جس طرف پرانا تھ لگا دے اس سے ایک جماعت سیر ہو جائے۔ جس زمین پر ٹھوکر مار دے ایک ساف و شفاف چشمہ ابل پڑے، جس طرف چل پڑے ابرم شایعت کے لئے ساتھ چلے۔ جس جگہ بیٹھ جائے درخت کے پتے چتر شاہی کا کام کریں! اگر یہ برکت نہیں تو پھر برکت کیا چیز؟

اس کے علاوہ اس بچے میں کچھ نفسانی صفات و کمالات بھی ہیں، کلام میں صداقت، افعال میں رخت، اخلاق میں بلندی، آثار میں جمال و جلال، گفتگو میں علالت، زبان میں فصاحت جیسے اوصاف و خصائل جمع لگائے ہوئے ہیں اور وہ بھی اس بچے میں جو ابھی عمر کی دوسری دہائی کی منزلوں سے گزر رہا ہے جبکہ ان اوصاف کا اجتماع پورے بھر تک پورے عالم عربیت کے کسی ایک فرد میں نظر نہیں آتا۔ یہ بچہ رہتا تو ہے اسی پست ماحول اور انحطاط پذیر معاشرہ میں لیکن نہ ان کے عادات سے متاثر ہوتا ہے اور نہ ان کی خصلتوں میں حصہ لیتا ہے۔ پھر یہ کمالات و خصائص وہ تھے جن کا مشاہدہ صرف حضرت ابوطالب سے مخصوص نہ تھا بلکہ انھیں پورا مکہ دیکھ رہا تھا اسی لیے سب سادق و ذہین کہتے تھے۔ حکم بنا کر فیصلے کراتے تھے۔ باتوں پر اعتماد کرتے تھے اور اوامرواحکام کی اطاعت کرتے تھے۔

تزوج

ابوطالب جیسے قلیل المال اور کثیر العیال شخص پر ایک وقت ایسا بھی آگیا جب آپ اس بات پر مجبور ہو گئے کہ اپنے بھتیجے کو کسی عمل پر معین کریں تاکہ اس سے کچھ کسب کیا جائے۔ ضروریات زندگی پورے کیے جائیں۔ پھر آپ کے ذہن میں یہ بھی تھا کہ ایسے روشن مستقبل والے انسان کو دوسرے پر بار یا معاشرہ سے پوشیدہ نہیں رہنا چاہیے۔

آپ نے دیکھا کہ سب سے بہتر کاروبار تجارت ہے اس لیے کہ یہ بچہ اپنے صفات و کمالات کی وجہ سے اس درجہ پر فائز ہے کہ اگر یہ تجارت کرنے لگا تو سارا منگہ اسی کو اپنا عامل بنانے کی فکر کریگا۔ اور اس طرح آمدنی میں بھی اضافہ ہوگا۔

ادھر گرفت گم ہوئی اور ادھر حضرت خدیجہ کو یہ خبر لگ گئی عرصے سے دل میں تمنائیں کہ ایسے ہی صادق اور امین کو عامل بنایا جائے۔ آج مراد برآئی، فوراً ہی آدمی بھیج دیا یہ معاملہ طے ہو گیا، حضرت گئے اور کامیاب پلٹے۔ خدیجہ کے دل میں گھڑن گیا۔ اور انھیں یہ فکر لاحق ہو گئی کہ اس جوان کو اپنی زندگی بھر کا شریک کا رہنا لیا جائے۔ عالم عربیت میں حسن و جمال، اخلاق و آداب، صداقت و امانت اور بلند کرداری میں اس جیسا کوئی نہیں ہے۔

حضرت خدیجہ نے جس وقت سے اپنے غلام میسرہ سے وہ حالات سننے جو راہِ شام میں پیش آئے تھے اسی وقت سے انھوں نے اپنے دل میں یہ ٹھان لی تھی کہ اس کے علاوہ کسی اور کو شریک زندگی نہ بنائیں گی۔

لیکن اس کی صورت کیا ہو؟ یہ مقصد کس طرح حاصل ہو؟ رسوم و رواج چار طرف مہیا ہیں مقصد برآری کی کوئی سبیل نظر نہیں آ رہی ہے۔ تقاضا یہی ہے کہ پیغامِ مراد کی طرف سے آئے

عورت کو ہاتھ نہیں بڑھانا چاہیے لیکن کیا حضرت خدیجہ بھی اس رواج کے سامنے سرخم کر دیں اور اپنی امیدوں اور آرزوؤں کو تباہ و برباد ہونے دیں۔ یا ایک انقلابی قہم اٹھائی لیں کہیں ایسا ہو کہ محمد کسی دوسرے کی سمت میں پڑ جائیں اور ساری زندگی کی تمنائیں پامال ہو کر رہ جائیں۔ کافی غور و خوض کے بعد آپ نے یہ حل نکالا کہ خود ہی پیغام بھی دے دیں اور رسم و رواج کی مخالفت بھی نہ ہونے پائے چنانچہ آپ نے نفیسہ بنت منیسہ کو چپکے سے بھیج دیا کہ وہ حضرت سے اس موضوع پر گفتگو کریں۔ اور ان کے سامنے خدیجہ کا خیال ظاہر کریں۔ شاید کوئی امید افزا اور تشفی بخش جواب مل سکے۔

ابھی نفیسہ اور آنحضرت کی گفتگو تمام نہ ہوئی تھی کہ نفیسہ نے حضرت خدیجہ کو خوشخبری سنائی آپ کا پیغام کامیاب ہو گیا۔ دھر حضرت چچا کے پاس پہنچے اور انھیں یہ مبارک خبر سنائی۔ محفل عقد منعقد ہوئی، امام قریش، سردار عرب ابوطالب نے خطبہ پڑھنا شروع کیا:

الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم ذرع اسماعيل و
من ثغرى معد وعنصر ومضرو وجعلنا خضنه بيته وسواً
حرمنا وجعل لنا بيتاً محجوجاً وحرمنا احكام الناس
ثم ان ابن اخي هذا محمد بن عبد الله لا يؤذن برجل الا رجع
به شرفاً ورسلاً وفضلاً وعقلاً فان كان في الهال قل فان المال
ظلم زائل امر حائل وعارية مسترجعة ومحمد قد عرفتم
قرايته وقد خطب خديجة بنت خويلد ويزل بهاماً اجله
وعاجله كذا وهو والله بعد هذا له بناء عظيم وخطر جليل جسيم

۱۱. السيرة النبوية ج ۱ ص ۱۲۵، الجلبية ج ۱ ص ۱۲۵، فاطمة بنت محمد ص ۲۴، شرح المنهج ج ۶ ص ۲۱۲، ابوطالب ص ۴

الحجة ص ۲۱، البحار ج ۶ ص ۱۳۵، تذكرة الخواص ص ۲۱۲، الغدير ج ۲ ص ۲۴، اعجاز القرآن باطال ص ۲۲

احسان الشيعہ ج ۳ ص ۳۱، کامل ج ۳ ص ۳۱، وغیرہ،

”شک ہے اس معجزہ کا جس نے ہمیں ابراہیم کی ذریت، اسماعیل کی نسل، معد کا معدن، ہضرت کا جوہر، کعبہ کا نگران اور حرم کا محافظ بنایا، حرم و کعبہ کا ہمارے حوالے کر کے ہمیں تمام لوگوں کا حاکم بنایا۔ یاد رکھو یہ میرا بھتیجا محمد شریف و نجابت، فضل و عقل کے اعتبار سے تمام دنیا سے بہتر ہے، یہ اگرچہ مالی اعتبار سے کمزور ہے۔ لیکن مال کیا چیز ہے؟ ایک ڈھلتا ہوا سایہ ایک پٹا کھائی ہوئی شے، ایک واپس ہونے والی عاریت، تم لوگ محمدؐ کی قرابت سے واقف ہو، اب انھوں نے خدیجہ بنت خویلد کو پیغام دیا ہے اور ہر مقرر کیا ہے۔ یاد رکھو ان سب باتوں کے علاوہ محمدؐ بڑا جلیل القدر اور عظیم المرتبہ انسان ہے۔“

اس خطبہ میں دو باتیں نمایاں طور پر نظر آ رہی ہیں۔ پہلے تو خطبہ کا آغاز ہی اس خدا کی حمد سے کیا گیا جس نے ابراہیم کی نسل اور اسماعیل کی ذریت میں سے قرار دیا گیا نہ بیت پرستی قریب آنے پائی نہ جاہلیت کو راستہ ملا، سارا خاندان پورا سلسلہ ابتدا میں نورِ اول سے منقول اور آخر میں بقائے دوام سے ہمکنار، ابتداء و انتہاء دونوں شریعت ہی شریعت اور اسلام ہی اسلام!

یہی وہ صفت تھی جس نے اس حرم کا نگران بنا دیا جس کو خلیل خدا نے تعمیر کیا تھا اور جس نے سارے عالم کی حکومت دیدی۔

لیکن یہ تمام باتیں حضرت ابوطالب کی نظر میں صرف ایک مقدمہ کی حیثیت رکھتی تھیں اس لیے آپؐ نے فوراً بھتیجے کی معنویت پر روشنی ڈالنا شروع کر دی یہ میزان معنویت میں سب گراں پلہ اور مستقبل میں سب سے زیادہ عظیم الشان اور جلیل القدر ہے۔ یہ نشان، یہ قدر کیا ہے؟ یہی تاکہ یہ جو ان رسالت کا بار اٹھائے گا۔ ہدایتِ بشر کا بوجھ سنبھالے گا، نبوت کے صفحات پر شہنری اور رد پہلی تحسین پر یں ثبت

کرے گا۔ گویا کہ حضرت ابوطالب اس استقبال کو دیکھ رہے ہیں جس پر کسی کی بھی نظر نہیں ہے اور اس طرح پورے معاشرے کو اس عظمت کا عادی بنانا چاہتے ہیں جو عنقریب پورے جاد و جلال کے ساتھ ظاہر ہوگی۔ ایسا نہ ہو کہ یہ لوگ عقلت میں رہیں۔ اور تو جلالت ان کی نگاہوں کو خیرہ کر دے۔

صبحِ پیغم

وہ یتیم جو کل تک رئیسِ قسم ابو طالب کی پناہ میں پرورش پا رہا تھا جس کیلئے ابو طالب نے اپنی نیند حرام کر دی تھی، آج اس کے ہاتھ مضبوط ہو چکے ہیں اس کی کلائیوں میں طاقت آچکی ہے، وہ ایک گھر کا مالک اور چند بچوں کا باپ بن چکا ہے۔ اب خیال و اطفالِ زندگی کے اس باب چاہتے ہیں، حالاتِ فکر و ذکر کے تقاضے کر رہے ہیں یہ اور بات ہے کہ ان بچوں کے پاس قلتِ مال کے باوجود خیر و برکتِ اطمینان سکون کی بے پناہ دولت موجود ہے۔

لیکن کیا اس گھریلی کے بعد ابو طالب کے فرائض ختم ہو گئے؟ کیا اس وصیت کی میعاد تمام ہو گئی جس پر لڑکپن سے اب تک عمل ہو رہا ہے؟ کیا اب وہ وقت آگیا ہے کہ ابو طالب اپنے بچوں کی بھی فکر کر سکیں؟ وہ بچے جو آج تک یتیم عبداللہ کی خاطر سختیوں میں زندگی گزار رہے تھے؟ ظاہر ہے کہ اس کا جواب نفی میں ہو گا یہ اور بات ہے کہ اگر یتیم عبداللہ کے علاوہ کوئی اور بچہ ہوتا تو فرائض کب کے ختم ہو چکے ہوتے لیکن یہ بچہ تو وہ ہے جسے تاریخ کا رخ بدلنا ہے جسے کائنات کی تاریکیوں میں علم و عرفان کی شمعیں روشن کرنا ہیں۔ اس کے فرائض اسی جگہ پر ختم نہیں ہوتے کہ یہ چند کھلی ہوئی کلیوں کا باپ کہا جانے لگا۔

بلکہ اس سلسلے میں ذمہ داریوں کا آغاز ہی درحقیقت آج ہو رہا ہے جبکہ اس عمر عزیز کے چالیس سال گزر چکے ہیں۔ یہی وہ دن ہیں جن کا انتظار حضرت عبدالمطلب کو تھا یہی وہ مطلعِ انوار ہے جس پر ایمان لانے کی تڑپ آنجناب کے دل میں تھی اور یہی وہ جوان ہے جس کے بارے میں زندگی کے آخری لمحات تک یقین ہو رہی تھیں اب جو زندہ رہے اس پر ایمان لائے اس کا تحفظ کرے۔

اور اس کی عظمتوں سے استفادہ کرے۔

ابوطالب اس صبح منیر اور روز روشن کا بڑی بیانی کے ساتھ انتظار کر رہے تھے ہر آن یہ خطرہ لگا ہوا تھا کہ کہیں ایسا نہ ہو بساط حیات لپیٹ دی جائے اور وہ صبح پیغام نمودار نہ ہو کہیں ایسا نہ ہو کہ باپ کی طرح اجل آجائے اور وہ ایمان و تحفظ کی شرافت و عظمت حاصل نہ ہو سکے۔

خدا کا شکر کہ اس دن کا مہنس مکھ چہرہ ظاہر ہو گیا۔ ابوطالب کے چہرہ پر تبسم کی لہریں دوڑی ہیں باچھیں کھلی جا رہی ہیں میسرت و فرحت کے آثار نمایاں ہو رہے ہیں لگا ہوں کے سامنے وہ مبارک دن جسے آج تک انتظار تھا!

بھتیجا اپنے چچا عباس کے پاس یہ کہنے جا رہا ہے کہ اللہ نے مجھے اپنے امر کے ظاہر کر دیا حکم دیدیا ہے لہذا آپ میری مدد کریں، میرا ہاتھ بٹائیں اور میرا بازو مضبوط کریں اور عباس اپنی مجبوریوں کا اظہار کرتے ہوئے کہتے ہیں: بیٹا! اپنے چچا ابوطالب کے پاس جاؤ وہ سب سے بزرگ ہیں وہ اگر مدد بھی نہ کر سکیں گے تو تمہارا ساتھ ہرگز نہ چھوڑیں گے۔

بھتیجا چچا کی مایوس کن تقریر سن کر حضرت ابوطالب کے پاس آیا۔ ان کی زبان سے سیاخہ یہ چیلے نکل پڑے: "ارے! اس وقت تمہارے آنے کا کیا سبب ہے؟ کیا کوئی خاص خبر؟" یہ کہہ کر ابوطالب کی نظر میں محمدؐ کے چہرے پر جم جاتی ہیں گویا اس خوردبین سے مستقبل کا اندازہ لگانا چاہتے ہیں۔ اور اس آئینے میں انسانیت کی مکمل تصویر کا مشاہدہ کرنا چاہتے ہیں! اس کے بعد وہ گفتگو کرتے ہیں جس سے محمدؐ کے دل میں طاقت و سکون اور لہجوں میں قوت و استحکام کا احساس بڑھ جاتا ہے وہ سمجھ لیتے ہیں کہ اس حصن حصین قلعہ محکم کے بوئے بوئے کوئی بھی میرا کچھ نہیں بگاڑ سکتا۔

فرماتے ہیں: "بھتیجے! جاؤ اعلان کرو، تمہاری منزل بلند، تمہاری جماعت محکم اور تمہارا نسب بہت ارفع و اعلیٰ ہے خدا کی قسم اگر کسی کی زبان سے ایک نامہ لکھا بھی نہ جائے تو پھر تلواریں نکل

پڑیں گی۔ خدا کی قسم عرب بھٹارا اسی طرح اتباع کریں گے جس طرح جانور اپنے پرورش
کو نپوالے کا اتباع کرتے ہیں۔ میرے باپ نے ساری کتابیں پڑھی ہیں انھوں نے فرمایا
ہے کہ میرے صلب سے ایک نبی ہوگا، کاش میں اس وقت تک باقی رہتا تو اس کے ہاتھ پر ایمان
لے آتا خیر اب میری اولاد میں جو بھی رہ جائے اس کا فریضہ ہے کہ اس پر ایمان لائے۔

ابوطالب نے چاہا کہ پہلے محمدؐ کی شرافت و سیادت کا تذکرہ کریں اور ان کا دل
بڑھائیں تاکہ وہ اپنے اقدم میں کوئی کمی محسوس نہ کریں پھر اس مستقبل کا تذکرہ کر دیں جس میں
سارے عالم عرب کی گردنیں جھک جائیں گی اور یہ جو ان میں مطلق ہوگا۔

ایک مرتبہ ذہن میں جناب عبداللہؐ کا خیال آگیا انھوں نے بھی مجھے اور میرے باپ
کو وصیت کی تھی۔ اور اب جبکہ وہ دن آگیا ہے اور وہ نبی مبعوث ہوا ہے تو میرا فریضہ ہے
کہ ایمان بھی لاؤں اور نصرت بھی کروں تاکہ بابا کی روح پاک خوش ہو اور انکی آنکھیں بھی کھلیں

ابوطالب کی یہ گفتگو حقیقت ان کے ایمان کی ایک واضح دلیل ہے کہ اگر دنیا ان
تمام کرامات و علامات پر اعتماد نہ بھی کرے تو یہ آج کی گفتگو خود ایک مستقل برہان ہے اس
استحکام عقیدہ، رسوخ ایمان اور اطمینان قلب پر جن کے مجموعہ کا نام ابوطالب ہے۔
اگر عقیدہ کا یہ اتحاد و اتفاق نہ ہوتا تو حضرت ابوطالب سب سے پہلے مخالفت کرتے۔
انقلاب کرتے اس لیے کہ یہ سب تو ان کے باپیں ہاتھ کا کھینکتا، محمدؐ ان کی آغوش کا پرورہ بچہ
اور اس کا پیغام دنیا سے نرالا پیغام! ابھی تو کوئی قبول کرنے پر آمادہ بھی نہیں ہے ابھی تو نہ اس
کی جڑیں قائم ہوئی اور نہ منکشف ہوا ہے کتنا آسان مطالبہ ہے کہ اسے روزِ اول ہی کچل دیا جائے۔
یا کم از کم کھینچے کہ اس حال ہی پر چھوڑ دیا جائے نہ اس سے نصرت کا وعدہ کیا جائے اور نہ اس کا

ابن النیر، ص ۲۲۲، قایمہ السنن، ایراہیم بن زری، حرر: لف ابن طاووس ص ۵

شرح الاطرح ص ۱۱۱، العباس ص ۱۱۱، ص ۱۱۱

دل بڑھایا جائے۔

لیکن تاریخ اس کے بالکل برعکس ہے۔ اب طالب ایمان کی طرف اس طرح لپکتے ہیں جیسے مدت سے ہر تہمتہ اس کا انتظار کر رہے تھے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ حادثہ کوئی عجیب حادثہ یا یہ واقعہ کوئی نیا واقعہ نہ تھا !

یہی وجہ تھی کہ ابھی عباس کی گفتگو ختم نہ ہونے پائی تھی کہ ایک مرتبہ پیچھے کو قیام کا حکم دیا۔ ظاہر ہے کہ اگر عقیدہ میں رسوم اور ایمان میں کھینچ نہ ہوتی تو گفتگو کا یہ انداز نہ ہوتا۔ ایک ضعیف انداز ہوتا اور ایک خف آواز۔ لیکن اسے کیا کیا جائے کہ ایمان کے جذبات اور اور اطمینان قلب کے محرکات نے اس سرخی اعلان پر مجبور کر دیا۔ انہوں نے دیکھا کہ پیچھے کا بار بہت وزنی ہے لیکن مجھے کمک، دقار اور نصرت سے باز نہ رہنا چاہیے۔ یہی توجہ ہے جس کا ذکر بابائے کتب سماویہ میں دیکھا تھا، اسی کے تذکرہ سے تو آسمانی صفیہ کھڑے پڑے ہیں !

دَعْوَتِ الْخَيْرِ

اس کے بعد ایک وہ دن بھی آگیا جو بہت وجہ لٹائے اعتبار سے روزِ اقل سے کم نہ تھا۔ یہ کوئٹہ کا دن تھا؛ یہ وہ دن تھا جب آیتِ امداد نازل ہوئی اور رسولِ اکرمؐ نے مومنین اقل علیٰ کو حکم دیا کہ رؤساء قریش کو طلب کریں، ان کی دعوت پر سب آئے پیغام سنایا گیا اور سب سن کر چل دئے۔ دوسرے دن پھر بلائے گئے، پیغام سنایا گیا، اپنی ذمہ داریوں کا اظہار کیا گیا۔ لیکن پھر کچھ نہیں۔ آخر کار ابوطالب کھڑے ہو گئے فرمائے۔ لگے۔ فرمانے لگے تمہاری مدد کرنا تمہاری نصیحت کو قبول کرنا تمہاری باتوں کی تصدیق کرنا بہت اچھی چیز ہے۔ اگرچہ یہ سب ہی خاندان کے ہیں لیکن میں سب سے پہلے دعوت کو قبول کرتا ہوں، اب ہم اپنا کام شروع کر دو۔ خدا کی قسم میں تمہیں بچاؤں گا۔ تمہاری حفاظت کروں گا۔ میں میرا دل یہ نہیں چاہتا کہ عبدالمطلب کے دین کو ترک کر دوں۔

یہ سنتا تھا کہ ابولہب اٹھ کھڑا ہو کہنے لگا خدا کی قسم یہ ایک عار و تنگ ہے اس کو ابھی وقت روک دو۔

حضرت ابوطالب نے فرمایا خدا کی قسم میں تاحیات اس کو بچاتا رہوں گا۔ یہ کہہ کر ہتھکڑی سے خطاب کیا۔ میرے سردار اٹھو جو چاہتے ہیں کہیے۔ اپنا پیغام پہنچائیے آپ صادق بھی ہیں اور صدیق بھی۔

کیا کہنا اس ایمانی ہدایت کا جس نے چالیس افراد سے زیادہ کے مجمع میں ایک ابوطالب کو

۱: کامل ابن اثیر ج ۲ ص ۱۷۱ ، السیرۃ الحلبیہ ج ۱ ص ۲۲۱

۲: شیخ الطیخ ص ۲۲ ، التذیج، ص ۳۵۵ ،

تصدیق و تعین پر آمادہ کر دیا۔ جبکہ دوسرے لوگوں کا یہ عالم تھا کہ انہیں جاہلیت کے پردوں سے نور ایمان نظر ہی نہ آتا تھا۔

اب تو حضرت ابوطالب نصرت بھی کرینگے، نصیحت بھی قبول کرینگے اور باتوں کی تصدیق و تائید بھی کرینگے۔ ایمان کامل، اطاعت صادقہ اور جانی بوجھی عقیدت اس کے علاوہ اور کیا ہو سکتی ہے؟ سب سے پہلے دعوت قبول کرنا، بھتیجے کو پیغامبری کا حکم دینا، زندگی بھر امداد و حفاظت کا وعدہ کر لینا ایمان کے علاوہ اور کیا شے ہے؟

خدا کی قسم ابوطالب اگر ایمان و عقیدہ کی اس منزل پر نہ ہوتے تو ان کی گفتگو کا انداز کچھ اور ہوتا، ان کا موقف کسی اور طرز کا ہوتا۔ آخر ابولہب کا موقف ہمارے سامنے ہے اس کی تلخ کلامی بھی ہم نے دیکھ ہی لی ہے اس کی وہ گفتگو بھی ہمارے پیش نظر ہے جس کی بنا پر حضرت ابوطالب کو یہ کہنا پڑا تھا چاہے اسے کاتے بچھڑے کیا تعلق ہے؟

آپ بتائیں کیا ابوطالب اور ابولہب دونوں ہی چچا نہ تھے۔ پھر دونوں کے موقف میں اتنا شدید اختلاف کیا؟ ایک طرف سے قربانی، تشبیہ، کمک اور دوسری طرف سے معارضہ مقابلہ، تصادم، بدزبانی اور مسخرہ پن!

جب جناب ابوطالب نے ایمان و اخلاص کا اعلان کر دیا تو دیکھا کہ کچھ تیز و تند اور حسد آمیز نگاہیں بھی اٹھ رہی ہیں۔ چنانچہ آپ نے فوراً طے کر لیا کہ اپنے موقف کو محض کر لیا جائے۔ یہ طریق کار دعوت رسولؐ اور نصرت کامل کے لیے کچھ زیادہ مفید ثابت ہوگا۔

یہ سوچتے ہی آپ نے فرمادیا: بس میرا دل عبدالمطلب کے دین کو چھوڑنے پر رضی نہیں رہتا۔ آخر یہ عبدالمطلب کا دین کیا تھا؟ کیا یہ دین ملت حنیفہ دین ابراہیم اور دعوت خلیل کا تسلسل

نہ تھا کیا یہ دین ادیانِ مساویہ کا تہمت و تکلمہ نہ تھا؟ یقیناً تھا لیکن ابوطالب نے اسی پردہ میں اپنے موقف کو پوشیدہ کر دیا۔ اور وہ بے بصیرت جاہل مطلق عرب کچھ نہ کر سکے۔

یہی وجہ تھی کہ جب ابولہب نے اس خاموشی سے فائدہ اٹھاتا چاہا تو فوراً بگڑ کر کھڑے ہو گئے اور فرمایا "میرے سردار اٹھیے" کیا یہ سرداری کا احترام ایمان کی دلیل نہیں ہے؟ ذرا غور تو کیجئے، سردار کا لفظ کون استعمال کر رہا ہے اور کس کیلئے؟ ابوطالب جیسا عظیم انسان جس نے تربیت کی ہے، پالا ہے، کفالت کی ہے، بزرگ ہیں، کبیرا ہیں۔ یہ لفظ تو خود محمد کو استعمال کرنا چاہیے تھا۔ (اگر نبوت کا امتیاز نہ ہوتا)

لیکن رسالت کا حق ان تمام حقوق پر غالب آ گیا۔ اب محمد وہ سراج منیر ہے جس سے انسانیت بھولی ہوئی راہوں کو دریافت کرے گی۔ اب تو اس کی منزل بسبب، قرابت، تربیت، کفالت، سن و سال سب سے مافوق ہو گئی ہے۔

ابوطالب کے پیش نظر یہ تمام باتیں اسی وقت بھٹیں جب آپ سردار کہہ رہے تھے آپ یہ دیکھ رہے تھے کہ جب یہ بچہ رسول ہے تو میرا واجب الطاعت سردار اور قابلِ اتباع رئیس اس لیے بڑی آزادی سے کہہ دیا کہ آپ جو چاہیں کہیں اپنے پیغام کو پہنچائیں۔ آپ صادق بھی ہیں اور صدیق بھی۔ ظاہر ہے کہ جو ایسا صادق القول ہو کہ اگر پہاڑ سے شکر کئے نکلنے کی خبر دے تو کسی میں تاب شک و انکار نہ ہو۔ اس کے پیغام میں شبہ کی گنجائش ہی کیا ہے! ابوطالب نے دیکھا کہ چند آنکھوں سے شرارتیں جھلک رہی ہیں۔ کچھ لب حرکت میں آ رہے ہیں اور آپ کے کان تک ایک مستحضر آمیز جملہ پہنچ ہی گیا تو انھوں نے تو تم پر ہتھارے بلیے

ادھارے ہاں سن و سال کا کوئی معیار نہیں ہے ہم قلب و زبان کی آزمائش کرتے ہیں۔ سن کو معیار کمال وہی قرار دیتا ہے جو دیگر کمالات سے عاری ہوتا ہے۔ سن اسی وقت قابلِ احترام ہوتا ہے جب اس کے ساتھ دیگر فضائل و کمالات کا بھی امتزاج ہو۔ (جمادیٰ)

کی اطاعت بھی واجب کر دی۔ آپ نے یہ سن کر نہایت ہی اطمینان کے ساتھ کہہ دیا وہ جو کچھ کرے گا خیر ہی کرے گا۔

حضرت علیؑ نے حضرت ابوطالبؓ کی زبان سے یہ کلمہ پہلے پہل نہیں سنا تھا بلکہ اس محبت بھرے جذبات آمیز جملے کو اس سے پہلے بھی اس وقت سن چکے تھے جب ابتدائے رسالت میں انہوں نے چپکے سے رسول اکرمؐ کی اقتدا میں نماز شروع کی تھی۔ اور اپنے باپ کے سوال کے جواب میں یہ کہا تھا: یا ابا جان! میں خدا و رسولؐ پر ایمان لا چکا ہوں۔ رسول اکرمؐ کے احکام کی تصدیق کر چکا ہوں اور ان کے پیچھے نماز بھی پڑھ چکا ہوں۔ اس پر حضرت ابوطالبؓ نے فرمایا تھا: اسی طریقے پر باقی رہو اس لیے کہ یہ تمہیں خیر ہی کی دعوت دیں گے۔

درحقیقت یہ کلمہ بڑے گہرے اطمینان و ایمان کی غمازی کرتا ہے۔ رسول صرف خیر ہی کی دعوت دیں گے یعنی ہر عاقل کا فرضیہ ہے کہ ان کا اتباع کرے اور ان کے خیر و برکات سے مستفیض ہو۔

در اصل یہ کلمہ بھی انہیں بیشمار دلائل میں سے ایک دلیل ہے۔ ورنہ اگر حضرت ابوطالبؓ صاحب ایمان نہ ہوتے تو انہیں کیا ضرورت تھی کہ نبی کے نظام کی تائید و

۱: کالج ۲ ص ۱ طبری ج ۲ ص ۱۳۰ غایۃ المرام ص ۷۸، ۱۵۳، ۱۶۴، ۱۸۵، ۲۲۰، ۲۲۲، ۲۱۳۔ الخیر

ج ۲ ص ۲۸۳ ج ۳ ص ۲۰۹ اعیان الشیعہ ج ۲ ص ۹۰ ج ۱ ص ۲۹۴ رسائل جاحظ ص ۱۱۔

۲: طبری ج ۲ ص ۵۸ اصابع ج ۲ ص ۱۱ السیرۃ البشامیہ ج ۱ ص ۱۶۴ البیہود ج ۱ ص ۱۶۱ الخلیع ج ۱ ص ۲۰۶

شرح النج ج ۳ ص ۳۰۵ ینایع المودہ ج ۲ ص ۲۸ الریاض النضرہ ج ۲ ص ۵۹ غایۃ المرام ص ۵۵ ابوطالب ص ۵۵

العباس ص ۲۳ الخیر ج ۲ ص ۲۰۶ عیون الاثر ج ۱ ص ۹۲ اسی المطالب ص ۵۵ رسائل جاحظ ص ۵۵ صوت العداۃ ص ۲۵

ترویج کریں اور پھر اپنے فرزند کو بھی محکم دیں کہ وہ اسی قانون و نظام کو اختیار کرے۔
اگر وہ اس درجہ کمال ایمان پر فائز نہ ہوتے تو اپنے فرزند کو اس پیغام کے قبول
کرنے سے منع کرتے اور اسے اس وسیع راہ پر لے جاتے جو ایک کافر کی نظر میں سیدھی
راہ ہوتی ہے۔

ان کی نظر میں محمدؐ کی دعوت میں خیر کے علاوہ کوئی اور احتمال ہوتا تو ان کا موقف
آج کے طرز عمل سے مختلف ہوتا، وہ اپنے فرزند کو منع کرتے اور اسے اس غلط راستہ
کو اختیار نہ کرنے دیتے۔

حضرت ابوطالبؓ کی تاریخ میں فقط یہی ایک سطر روشن نہیں ہے بلکہ آپ کی پوری
تاریخ ایسے ہی روشن اور نورانی حروف سے نکھی گئی ہے۔ جناب پیغمبرؐ فرماتے ہیں کہ میرے
والدہ صاحبہ نے مجھ سے فرمایا: اپنے بھائی کے طریقے کو اختیار کرو وہ ہر قریب و بعید سختی سے
بچائے گا۔ پھر اعلان کیا:

”ان الوثیقہ فی لزوم محمدؐ فاشد رجحان علی سیدنا“

”اے علیؑ محمدؐ کی متابعت میں اطمینان رکھو۔ یہ ہے ہذا انھیں کے ساتھ رہا کرو“
گویا کہ آپ کی نظر میں دین رسولؐ کا اتباع کرنا دنیا و آخرت کی سلامتی کا ضامن ہے
اور حقیقت روز جزا پر ایمان کا یہی جوہر ہے کہ انسان کی نظر میں ایک ایسا دن بھی ہو
جب ہر شخص کو اس کے عمل کا بدلہ دیا جائیگا۔ اور ہر ایک کا حساب صاف کیا جائیگا۔
ایک مرتبہ آپ کی نظر رسولؐ کی نماز پڑھ گئی۔ دیکھا کہ دایہی طرف علیؑ ہیں اور بائیں
طرف خالی۔ فوراً جعفرؑ کو آواز دی بیٹا جاؤ اور بائیں طرف کھڑے ہو جاؤ۔

۱: شرح المنہج ج ۲ ص ۱۱۱ اعیان الشیعہ ج ۲۹ ص ۱۱۱ باشم دامتہ ص ۱۱۱

۲: النبویہ ج ۱ ص ۱۱۱ العلویہ ج ۱ ص ۱۱۱ اصحاب ج ۲ ص ۱۱۱ شرح المنہج ج ۲ ص ۱۱۱ العذیریہ ج ۲ ص ۱۱۱ العناب

ج ۱ ص ۱۱۱ دعیہ

یہ کہہ کر کچھ اشعار پڑھنا شروع کر دیے جن میں اپنے دونوں فرزندوں کی واقعی مدح اور ان کیلئے ایک دستور حیات بیان کر دیا:

ان علیاً وجعفراً فقتی عندہ مسلماً الزمان والتوب لا یأخذ

لا انصر ابن عمکما اخی لای من بینہم رابی واللہ لا

أخذل النبی ولا یأخذ لہ من بنی ذر حسب

علی وجعفر مصائب زمانہ اور شدائد روزگار میں میرے محمد علیہ میں۔ میرے

بیٹوں! اپنے بھائی کی کمک کر دے میرے حقیقی بھائی کا فرزند اور اس کی یادگار ہے

خدا کی قسم نہ میں اسے چھوڑ سکتا ہوں اور نہ میری اولاد میں سے کوئی شریف

اس کا ساتھ چھوڑے گا۔

ایک وقت وہ آتا ہے جب اپنے بھائی حضرت حمزہ کو آواز دیتے ہیں بھیا
دین خدا کا اظہار کرو اور اس سلسلے میں مصائب برداشت کرو۔ صاحبِ شریعت کی
حفاظت میں عزمِ محکم اور ارادہ مستحکم سے کام لو۔ اس کے بعد حسب ذیل اشعار کے
ذریعے اس تحریک کو آگے بڑھاتے ہیں:

نصیباً ابابعلی علی دین احمد رکنِ مطہر اللدین وقت صابرا

وخط من اتی بالحق من عندہ بصدق وعزم لات کن حمزاکا فخر

فقد سنی اذ قلت انک من نکل رسول اللہ فی اللہ ناصرا

۱: شرح البیج ج ۳ ص ۳۱۲ الحجۃ مہلا دیوان ابوطالب، شیخ اللطیف ص ۳۱۲ ایسان

ابی طالب ص ۱۹۱ احیان الشیعہ ج ۲ ص ۳۹ ص ۳۹۱ معجم القبور ج ۱ ص ۲۰۱

الخبر ج ۲ ص ۳۵ رسائل جاحظ ص ۱۲

و ناد قریشاً بالہدیٰ قد ایتہ جہاداً و قل ما کان احمد ساحراً
 حمزہ دین احمد کا اعلان کرو اور صبر کرو، اللہ تمہیں صبر کی توفیق دے گا۔
 شریعت حقہ کی صدق دل سے حفاظت کرو اور کافرنہ بنو مجھے بڑا بھلا
 معلوم ہوا کہ تم نے ایمان قبول کر لیا۔ اچھانی سبیل اللہ اب رسول کی نصرت
 بھی کرو۔ قریش میں اپنے ایمان کا اعلان کر کے کہہ دو کہ محمد ساحر اور
 جادوگر نہیں ہے۔

در حقیقت ابوطالب اسلامی تحریک کا وہ قائد ہے جو ہر آن موقع کی تلاش میں
 رہتا ہے۔ ادھر موقع ملا اور ادھر مافی الضمیر کا اعلان شروع کر دیا۔
 اس داعی اقل کو یہی بھلا معلوم ہوتا ہے کہ حمزہ اپنے کو مومن کہیں اور پھر رسولؐ کی
 نصرت بھی کریں۔ وہ نصرت جس میں قرب الہی کا قصد ہو نہ خون کا خیال ہو نہ قرابت کا اس
 لیے کہ دین ہر شے پر مقدم اور عقیدہ ہر چیز سے مافوق ہوتا ہے۔

میرا دل چاہتا ہے کہ اس فضل کے خاتمہ میں علامہ برزنجی کا وہ قول بھی پیش کر دوں
 جو اس مقام سے بڑی حد تک مناسب رکھتا ہے وہ فرماتے ہیں: "اخبار متواترہ سے
 ثابت ہے کہ ابوطالب رسول اکرمؐ کو چاہتے تھے ان کی نصرت و حفاظت چاہتے تھے،
 ان کی نصرت و حفاظت کرتے تھے تبلیغ دین میں ان کا ہاتھ بٹاتے تھے خود ان کے اقوال کی
 تصدیق کرتے تھے اور اپنے بیٹے علیؑ و جعفرؑ کو ان کے اتباع کا حکم دیا کرتے تھے۔
 ان اخبار سے صحیح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ ابوطالب کا سینہ نور ایمان و عقیدہ سے
 بالکل معمور و منور تھا۔"

۱: شرح ابن حجر ۳۱۵، النجۃ ۳۱۵، مناقب ۳۱۵، بحار ج ۲، مشکوٰۃ ۲۵۵، عباس ۱۲، ایمان ابی طالب ص ۱۵۱
 الشیعہ ج ۳۹، مشکوٰۃ مجمع البیان ج ۲، مناقب (قدسے اختلاف کے ساتھ) ۱۲، الغریب، مشکوٰۃ ۳۵، اسنی المطالب
 ص ۱۵۱

جہاد

حضرت ابوطالب جیسے محافظ و شفیق کی برکت تھی کہ رسول اسلامؐ کی دعوت میں ایک کیف پیدا ہو گیا۔ اس کی شعاعیں عالم میں پھیل گئیں اس لیے کہ ابوطالب نے اپنے بھتیجے کی نصرت اور اسکے دین کی حفاظت کا عہد کر لیا ہے ان کا ادارہ ہے کہ اس دین اور مبلغ کی راہ میں ہر قربانی پیش کر دیں، خواہ وہ اپنے نفس کی قربانی ہو یا اپنے پارہ جگر کی! رسولؐ نے بھی اس نصرت و حفاظت پر اعتماد کر کے انتہائی کیف و نشاط کے ساتھ اپنی تبلیغ شروع کی ہے۔ اب نہ بیان میں جھجک ہے نہ اعلان میں خوف و ہراس۔ اب ان کے پاس ایک ایسی بنیاد ہے جس پر اعتماد کر سکتے ہیں اور ایک ایسا سایہ ہے جس کے دامن میں آرام لے سکتے ہیں۔

یہاں سے حضرت ابوطالب کی تاریخ کے روشن صفحات کا آغاز ہوتا ہے اس تاریخ حیات کا ہر صفحہ دوسرے صفحہ سے زیادہ نوزانی اور اسکی ہر سطر دوسری سطر سے زیادہ نور آمیز ہے، اس کے ایک صفحہ پر ایمان حق کی تصویر ہے تو دوسرے صفحہ پر جہاد مستقل اور حیات کاملہ کی تمثیل۔ یہ وہ صفحات ہیں جن پر حمایت، قربانی، دفاع اور تبلیغ حق کی تحریریں ہیں۔ یہ وہ صفحات ہیں جن پر جہاد صادق اور دفاع محکم کے نقوش ہیں اور ظاہر ہے کہ انسانی زندگی بھی بقول مشرقی عقیدہ و جہاد کے امتزاج کا نام ہے۔ یہاں تو ایمان کامل عقیدہ راسخ بھی ہے اور جہاد اسل و دفاع متصل بھی زبان کا بیان بھی ہے اور لوک سناں بھی، چمکتی تلواریں بھی ہیں اور مضبوط بازو بھی، تلواروں کو گنڈ کر تلوے ارادے بھی ہیں اور پتھر کو پاش پاش کر دینے والے عزائم بھی!

دعوتِ توحید اور تبلیغِ مذہب میں وہ کیف ہے کہ قریش کو یہ خطرہ لاحق ہو گیا ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ تمام انسان وحدۃ لاشرک کی عبادت کرنے لگیں اور اپنے خود تراشیدہ پتھر دھرے کے دھرے ہی رہ جائیں، وہ پتھر جو نہ دیکھتے ہیں نہ سنتے ہیں، نہ ان کا کوئی فائدہ ہے نہ نقصان، بشریت ان کے سامنے دست بستہ کھڑی ہوئی ہے۔ انسانیت ان کی بارگاہ میں اپنی حریتِ فکر اور آزادیِ ضمیر کھو بیٹھی ہے، عقلیں مغلوب، رسوم و تقالید غالب، احساسِ مفقود، شعورِ معدوم، اب انسان گوشت و پوست کا انسان ہے اور عقل و شعور کا جہاں تبلیغ میں نشاط آگیا، مومنین کی تعداد بڑھتی رہی بیان تک کہ رسولِ اعظم نے اپنا اعلانِ عام کر دیا۔ مصنوعی خداؤں کی حیثیت واضح کر دی۔ حالات پر تنقیدی تبصرہ کر کے لوگوں کو جہالت و ضلالت سے نکل کر صراطِ مستقیم پر گامزن ہونے کا پیغام دے دیا۔ لیکن انسانوں! کسی اندھے کو کیا خبر کہ نور کیا ہے؟ چمکا دیکر کو کیا معلوم کہ آفتاب کی شعاعوں میں کیا چمک دمک ہوتی ہے!

قریش کو یہ بات کھل گئی کہ محمد ان کے خداؤں پر آنا کھلا ہوا تبصرہ کریں لیکن ان کے پاس ابوطالب سے زیادہ انصاف پسند کوئی انسان بھی نہیں ہے چنانچہ چند اشراف قبیلہ آپ کے پاس یہ شکایت لیکر پہنچے کہ آپ کے بھتیجے نے ہمارے خداؤں کو برا بھلا کہا ہے۔ ہمارے دین کی مذمت کی ہے۔ ہماری عقلوں کو ضعیف اور ہمارے بزرگوں کو گمراہ قرار دیا ہے۔ آپ یا تو انھیں روک دیں یا پھر ہمارے حوالے کر دیں۔ ہم ان سے اپنا حساب خود چکالیں گے۔ آخر آپ بھی تو ہمارے ہی ہم خیال ہیں۔

ایہاں یہ معلوم ہوتا ہے کہ ابوطالب نے تقیہ کیوں کیا تھا؟ یاد رکھیے اگر آج ان کا ایمان ظاہر ہو گیا ہوتا تو قریش شکایت لیکر نہ آتے بلکہ جنگ کرنے آتے۔ اور اس طرح تبلیغِ اسلام کا وہ انجام ہوتا جو

آج تصور سے بھی باہر ہے۔ (جواد)

حضرت ابوطالب نے انھیں سمجھا بھجا کر واپس کر دیا۔ اور رسول پھر اپنی تبلیغ میں مصروف ہو گئے۔ پھر وہی اعلانِ توحید اور پھر وہی مذمتِ اصنام !

جب قریش نے یہ دیکھا کہ ہماری آواز صدایِ بھرا ہو گئی ہے اور ہماری طلب پر کوئی نتیجہ برآمد نہیں ہوا تو دوبارہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے لگے :

”اے ابوطالب ! آپ بزرگ، باعزت اور سن آدمی ہیں۔ ہم نے آپ سے کہا کہ اپنے بھتیجے کو روک دیجئے لیکن آپ نے کچھ نہیں کیا۔ ہم اس سب و شتم اور تحزاد سہتر پر صبر نہیں کر سکتے۔ لہذا یا تو آپ روک دیں یا پھر ہم سے مقابلے پر آمادہ ہو جائیں۔“

اب ابوطالب یہ بات سن کر عجیب کن کن میں گرفتار ہو گئے۔ نہ اسی جنگ کا اعلان کر سکتے ہیں جس میں سارے خاندان کو کٹوا دیں اور نہ رسول ہی کا ساتھ چھوڑ سکتے ہیں۔ اس لیے کہ ان سے بھی نصرت کا وعدہ کر چکے ہیں اور اپنے باپ کی وصیت کا خیال بھی دامنگیر ہے۔

آخر کار آپ نے کچھ سوچ کر بھتیجے کو بلایا، لوگوں کو پیغام سنایا اور چاہا کہ اس طرح بھتیجے کی صحیح رائے کا اندازہ کر لیں۔ فرمانے لگے بیٹا ! اپنے اور ہمارے اوپر رحم کرو۔ ناممکن چیز کا بار نہ اٹھاؤ۔

لیکن آپ نے دیکھا کہ بھتیجے کے چہرے سے سوائے قوت، عزم، ارادہ، استقلال کے کسی اور شے کے آثار نمایاں نہیں ہوتے، زبان پر یہ کلمات ہیں :

”چچا ! اگر یہ لوگ میرے ردائے ہاتھ پر آفتابِ اعدائیں ہاتھ پر ماہتابِ رکھ دیں تو بھی اس پیغام کو ترک نہ کروں گا، اب یا میں ہلاک ہو جاؤں گا یا پیغامِ الہی غالب آ جائیگا۔“

ابوطالب نے دیکھا کہ بھتیجا بخیریدہ ہو کر گھر سے جانا چاہتا ہے۔ بعض مؤرخین کے

خیال کی بنا پر صرف اس لیے کہ اس کی نظر میں چپا کی ہمدردیاں ختم ہو گئی ہیں اور اب وہ مدد کرنا نہیں چاہتے۔ چنانچہ آپ کی آنکھوں سے چند قطرات اشک بھی گرتے اور طالب نے جب دیکھا تو خون حمیت جوش کھانے لگا۔ عزم محکم نے کروٹیں لیں اور آپ نے یہ طے کر لیا کہ مجھے اس بچے کی مدد کرنا ہے چاہے سارا قریش بلکہ پورا عالم عرب ہی کیوں نہ مخالف ہو جائے، جہاد میرا ایک فرض ہے۔ مہریت الہی نے مجھے اپنے پیغام کا محافظ اور اپنے مبلغ کا نگران و مرئی بنایا ہے۔ چنانچہ یہ سوچ کر فرمایا کہ بیٹا ادھر آؤ۔ رقت و شفقت کے ڈوبے ہوئے الفاظ نے نفاکے اضطراب کے سلسلے کو توڑا، خاموشی کا غلبہ مٹا اور فرمانے لگے۔ بیٹا جو چاہو کہو، خدا کی قسم میں تمہیں ان کے حوالے نہیں کر سکتا۔ اس کے بعد جوش محبت میں یہ اشعار پڑھنا شروع کر دیے :

اللہ لن یسلوا الیک بجمعہم حتی اوشد بالتراب دفینا
فاصدع باہوک ما علیک عنانہ والبریذاک وقرنک طیرنا
ودعوتی وعلمت انک فاصحی ولقد صدقت وکنت شہرا مینا

۱: ہم رسول اکرم کی طرف سے اس یقینی کو قبول نہیں کر سکتے ہمارے خیال میں یہ قطرات اشک اس مستقبل کے تصور سے بکتے جس میں چپا کو مبتلائے مصائب و مشاغل ہونا تھا۔
۲: طبری ج ۲ ص ۶۷، النبوی ج ۱ ص ۹، الحلی ج ۱ ص ۳۲، ہشامیہ ج ۱ ص ۲۸۵، شرح فتح البیان ج ۲ ص ۲۳، ابوطالب ص ۶۱، ہاشم و امیہ ص ۱۶۶، اعیان الشیعہ ج ۲ ص ۲۹، الغدیر ج ۱ ص ۲۳۳، شرح النجاشی ج ۳ ص ۳۰، النبوی ج ۱ ص ۱۹۷، ثمرات الاوراق ج ۲ ص ۲، العباس ص ۱۲، ہاشم و امیہ ص ۱۶، انکشاف ج ۱ ص ۲۲، تذکرۃ الخواص ص ۱، معجم القبور ص ۱۸، مناقب ص ۳۲، دیوان ابوطالب ص ۱۶۶، اعیان الشیعہ ج ۲ ص ۲۹، الحلی ج ۱ ص ۳۲، ہشامیہ ج ۱ ص ۲۸۵، الحجۃ ص ۶۲، شیخ الطلیح ص ۲، الغدیر ج ۲ ص ۲۲ (مختصر ہے مختصر ہے اختلاف کے ساتھ)

ولقد علمت بان دين محمد من خير اديان البرية دينا

خدا کی قسم جب تک میں زندہ ہوں تحقیق کوئی گزند نہیں پہنچ سکتا۔

تم نہایت ہی اطمینان کے ساتھ اپنے امر کا اعلان و اظہار کرو

متمناری دعوت صادق تم خود تا صبح کامل اور امین معتمد ہو،

میں بخوبی جانتا ہوں محمد کا دین تمام ادیان سے بہتر ہے۔

ہم ان اشعار کو نظر انداز نہیں کر سکتے۔ بلکہ ہمیں ان کے مفاسد میں عوز و قائل سے

کام لینا ہوگا۔ ان میں ایمان ابوطالب کے وہ دلائل و براہین پوشیدہ ہیں جن میں کسی

شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔

حضرت ابوطالب جب کفار قریش کا پیغام پہنچا کر رسول اکرم کو اطمینان دلانے کے

روشن ضمیر، مدبر عقل اور شفیق دل کے ڈھالے ہوئے اشعار سنا چکے تو آپ نے چاہا کہ

اپنی واقعی حیثیت کا اظہار بھی کر دیں اور اپنے اس عہد کی تجدید بھی کر دیں جس پر روز اول

سے عمل کر رہے ہیں۔ آپ کے اشعار اسی حقیقت کا اظہار کر رہے تھے پہلے اپنے چاہ و

جلال کا اظہار کرتے ہیں کہ جب تک میرے دم میں دم ہے اور روئے زمین پر زندہ

ہوں کسی کی مجال نہیں کہ آنکھ اٹھا کر دیکھ سکے۔ اس کے بعد رسول اکرم کو اعلان توحید

کا حکم دیتے ہوئے یہ ظاہر کرتے ہیں کہ تحقیق کوئی اندیشہ کوئی تردید نہیں ہونا چاہیے

ابھی تو ابوطالب جلیا معین و مددگار موجود ہے۔

آخر کے اشعار میں اپنے ایمان و عقیدہ کی بات بھی واضح کر دی۔

میرا ایمان، معرفت، تحلیل، تحقیق اور تجزیہ کا ایمان ہے۔ یہ تقلید اور

رسم و عادات کا ایمان نہیں ہے۔

پھر آخری شعر میں توہنیاں تک بتا دیا کہ میری بصیرت تمام ادیان عالم کا جائزہ لے

رہی ہے اور میں دیکھ رہا ہوں کہ عالم کے ان بیشمار ادیان میں محمد کا دین سب سے بہتر ہے۔

یہ ظاہر آپ کے آخری شعر میں کلمہ من سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کی نظر میں محمد کا
کا دین اچھے دینوں میں سے ہے لیکن یہ غلط ہے اس لیے کہ اس مقام پر اس کلمہ کا استعمال
صرف ضرورتِ شریعہ کی بنا پر ہوا ہے۔ ورنہ آپ کی بصیرت و واقعیت و حقیقت کا جائزہ لیتے
میں معراج کمال پر تھی۔

خدا بڑا کرے اس ضرورتِ شریعہ کا اس کی وجہ سے کہتے اچھے مطلب پر باداورد
کہتے بڑے مفادیم اچھے بن جاتے ہیں۔

جب خواہش اور نفس پرستی نے دیکھ لیا کہ حضرت ابوطالب کے ان اشعار سے
ایمانِ کامل اور عقیدہِ راستہ کا اظہار ہوتا ہے اور ہمارے تمام مفادات و خرافات پامال
ہوئے جا رہے ہیں تو فوراً اس بات پر کمر باندھ لی کہ ان ایمان افروز عقیدہ پروردِ شہاد کو تباہ و
بیا کیا جائے تاکہ حضرت ابوطالب کا ایمان محکم اور عقیدہ مستحکم کسی نہ کسی طرح مشکوک بن جائے۔
چنانچہ ایمان کی نورانیت، عقیدہ و قرار کی عظمت کو بے رونق بنانے کے لیے
ایک پانچویں شعر کا بھی اضافہ کر دیا گیا:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ
اگر مجھے مذمت و ملامت کا ڈر نہ ہوتا تو میں اس پیغام کو کھل کر قبول کرتا
آپ غور کریں گے تو آپ کو گزشتہ اشعار و اس ایک شعر کے درمیان طرزِ اداء، اسلوب
فکر کے اعتبار سے ایک عظیم فرق نظر آئیگا۔ السید احمد زینی رحمان نے بھی اس کا اعتراف
کیا ہے: "بعض حضرات کا خیال ہے کہ اس شعر کو ابوطالب کے کلام میں داخل کر دیا گیا ہے
اور یہ ان کا نہیں ہے۔"

۱: اندر پر ۲۲ میں یہ جملہ سنی المطالب سے نقل کیا گیا ہے لیکن افسوس کہ انہیں زینی صاحب نے سیرتِ نبویہ
اس شعر کو بھی نقل کر دیا ہے اور وہاں کوئی تردید نہ کر رہیں خدا جانے ان تناقضات کا منشا کیا ہے سنی المطالب کے
بیانات و مطالب کچھ اور ہیں اور سیرت کا انداز کچھ اور۔

لیکن اس کے باوجود اگر ہم ان غرضمند خواہش پرست افراد کا ساتھ دینا بھی چاہیں تو ہمیں یہی نظر آئیگا کہ یہ نشانہ سے خطا کر گیا ہے اور مقصد حاصل نہیں ہو سکا اس لیے کہ اس شعر میں ایمان کے کھلم کھلا اعلان کی نفی کی گئی ہے اور ظاہر ہے کہ ایمان کا قبول نہ کرنا اور ہے اور اس کا علی الاعلان اظہار نہ کرنا اور۔

جب قریش نے رسول اکرمؐ اور رسالت عظمیٰ کے بارے میں حضرت ابوطالب کے موقف کو دیکھ لیا اور دیکھ لیا کہ ان کے ہوتے ہوئے کوئی اسکیم کامیاب نہیں ہو سکتی۔ ان سے کہا گیا کہ اپنے بھتیجے کو روک دیں، نہیں روکا۔ پھر کہا گیا کہ ہمارے حوالے کر دیں لیکن بجائے سپردگی کے اس کی ہمت بڑھانے لگے، اس کا دل بڑھانے لگے اور اس کی طرف سے جہاد و دفاع پر آمادہ ہو گئے۔

اب یہ طے پایا کہ عمارہ بن ولید جیسے حسین و جمیل جیسے جوان رعنا کو فدیہ قرار دیکر اپنا مقصد حاصل کریں۔ چنانچہ اسے لیکر حضرت ابوطالب کے پاس آئے اور کہنے لگے اے ابوطالب یہ عمارہ عرب کا خوبصورت، شکیل اور شاعر جوان ہے اسے لیکر اپنا بیٹا بنا لو اور محمدؐ کو ہمارے حوالے کر دو ہم انہیں ختم کر دیں اس لیے کہ انھوں نے تمھارے دین کی مخالفت کی ہے۔ تمھارے باپ دادا کے دین کی مذمت کی ہے اور تمھاری جماعت میں تفرقہ ڈال رہے۔ حضرت ابوطالب اگر موقع شناس اور موقف کی نزاکت سے واقف نہ ہوتے تو اس بات پر ایسا ہتھیار لگاتے کہ ساری فضا گونج جاتی۔ لیکن کیا کہتا اس بنا پر فطرت انسان کا کہ اس نے نہایت ہی متانت سے جواب دیا:

”خدا کی قسم بڑا خراب معاملہ ہے میں تمھارے بچے کی پرورش کروں اور تم میرے بچے کو قتل کر دو۔ خدا کی قسم یہ تو کبھی نہیں ہو سکتا!“

اعطاء فکری، صنف کلام اور ظلم و جفا کی یہ بے نظیر مثال ہے جس سے رائے کی پستی فکر کی کمزوری، موازین کی خرابی اور اقدار کی تباہی کا صحیح اندازہ ہوتا ہے۔

جب مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف کو یہ خبر ملی تو کہنے لگا اے ابوطالب! قوم نے
محمّد سے بچانے کی بہترین راہ بتائی ہے میرا خیال ہے اسے قبول کر لیتا چاہیے۔
آپ نے جواب دیا "خدا کی قسم یہ قوم نا انصاف ہے اور تم نے تو اوروں کو بھی غضب
کر دیا۔ اچھا اب جو چاہو کر لو۔"

اس مقام پر حضرت ابوطالب نے ایک قصیدہ کہا ہے جس میں مطعم کے اس خراف
کا ذکر کیا ہے۔ اس کے بعد عبد مناف کی سہام اولاد پر قریش فرماتی ہے اور آخر میں سارے
قریش کا تذکرہ کر دیا ہے۔ فرماتے ہیں:

الاولیٰ لعمر و الولید و مطعم	الالیٰ خطی من حیاطکم سکو
من المخو صباب کثیر و غاثر	یرش علی الساتین من بول و قطر
تخلف خلف الورد لیس بلاحق	اذا ما علا الفیفاء قیل له وبر
ارئی اُخوینا من انبیاء و اضا	اذا سئل قال الی غیرنا الا امر
بل! لہما اُخو و لکن یجرحہما	کما جرحمت من رأس ذی عاق و حور
أحضر خصو صنا عبد شمس و نوفلا	ہما نبذتا مثل ما نبذ العمر
ہما اغمزا العقوم فی اخریہما	فقد اصبحا منہم اکفہم صفر
ہما اشركا فی فی المنجد من لا ابا لہ	من الناس الا ان یرس لہ ذکر
و یتیم و مخزوم و زہرہ منہم	و کانوا لنا مولا اذا بنی النضر

۱۔ طبری ج ۲ ص ۶۷ السیرۃ الخلیفۃ ج ۲ ص ۲۲۱ البیوی ج ۱ ص ۱۹۷ الشامیہ ج ۱ ص ۲۸۷ الحدیدی

ج ۲ ص ۲۸۷ ابوطالب ص ۶۳ بحار ج ۶ ص ۴۲ تذکرۃ الخواص ص ۱۱ الفسیری ج ۱

ص ۲۶ اعیان الشیعہ ج ۲ ص ۲۹ ص ۱۱۱

فواللہ لاتفتک منا عید اوقۃ ولا منہم ماکان من نسلنا شفر
 فقد سفہت احلامہم وعقلہم وکانوا کجعفر بیس ما صنعت جعفر
 وما ذالک الا سود وخصابہ ویراہ العباد واصطفانا لہ الفخر
 رجال تالوا حاسدین وبفضہ لاهل العلیٰ فی نعم ابد اور تر
 "ولید" ابوہ کان عبد ابدنا الی عجلہ زرقا رجال بہا السحر

کوئی عمرو ولید مطعم سے کدے کے کاش میرے ساتھ بھاری ہمدردیاں اسی
 مقدار میں ہوتیں جس طرح وہ اونٹ کا بچہ ہوتا ہے جو انتہائی ضعیف، لاغر
 پستہ قد اور متواتر پیشاب کر نیوالا ہوتا ہے۔ قافلہ کا ساتھ دینے سے عاجز ہو جاتا
 ہے اور بالکل بلی کے برابر معلوم ہوتا ہے۔ افسوس ہمارے خاندان کے لوگ
 ہم سے بے تعلقی کا اظہار کر رہے ہیں حالانکہ ان کو ہم سے ربط ہے رشتہ
 کے درجہ سے اس طرح گر گئے ہیں جس طرح پہاڑ سے پتھر میں بالخصوص جب
 شمس اور زوئل کو کہتا ہوں کہ ان دونوں نے ہمیں چنگاری کی طرح بھینک دیا
 ہے۔ انھوں نے دو بہروں کیلئے ہم سے علیحدگی اختیار کر لی ہے اور اب ہم
 سے خالی ہاتھ ہو گئے ہیں۔ انھوں نے بے شرف لوگوں کو ہمارے برابر کر دیا
 ہے۔ وہ لوگ جو اپنے شرف کا تذکرہ چپکے چپکے کرتے ہیں۔ یہ بنی تیم و مخزوم
 اور زہرہ کل تک ہمارے بیع و خدام تھے حقیقتاً ہمارے عزیز بیوقوف ہیں
 انھوں نے ہم سے واقعہ جعفر کی طرح قدر کی ہے۔ یہ سب کیوں ہے؟ اس لیے

۱: ابن ہشام نے اپنے اس قصیدہ کو اپنی میرت کے ج ۱۸۶ پر نقل کیا ہے لیکن یہ آخری تین شعر
 ترک کر دیے ہیں علامہ امینی مظاہر فی الغریب ج ۲۴ پر یہ اشعار نقل کیے ہیں اور فرمایا ہے کہ
 ان اشعار کے ترک کر دینے سے ابن ہشام کا مقصد بالکل واضح ہے۔

کہ اللہ نے ہمیں سرکاری دیکھ قابل فخر بنا دیا ہے۔ یہ عبد اشمن و حمزہ سب مل کر ہم سے بغض و حسد کرتے ہیں اور اب تو یہ عداوت باقی رہے گی۔ یہ ولید کیا ہے؟ اس کا باپ معمرہ تمہارے جد کا غلام تھا۔

جب حضرت ابوطالب نے اپنی رائے کا اعلان کر کے قریش کے موقف کا جائزہ لے لیا تو اب آپ نے مناسب یہ خیال کیا کہ قریش کے ہر مقابلے کے لیے تیاری شروع کر دیں ظاہر ہے کہ اس وقت آپ کے پیش نظر سوائے بنی ہاشم اور بنی عبد المطلب کے کوئی ایسا نہ تھا جو ان مشکلات کا مقابلہ کر سکے اور ایسے نازک موقع پر رسول اکرمؐ کے تحفظ کا بار اٹھا۔ چنانچہ آپ نے بنی ہاشم کے بہادروں کو اس لامر خیر کی طرف دعوت دی اور سب نے قبول بھی کر لیا۔ صرف ایک سر کھیر ابھائی الگ رہ گیا یعنی ابوہنب۔ ابوطالب جب بنی ہاشم کے جوانوں کی شان دیکھتے تھے تو چہرہ پر تبسم کے آثار نمودار ہو جاتے تھے۔ دل کو طمینان فکر کو قرار اور قلب کو سکون حاصل ہو جاتا تھا کہ اب میرا رسول تمام اشرار سے محفوظ ہے گا اس کے ساتھ ہی ان بہادروں کے شکریے اور ان کی مدح میں رطب اللسان ہو جاتے تھے ان کی تشجیع و تائید کرتے تھے اور ان کیلئے ایک ایسا سرمایہ ذکر مہیا کرتے تھے جو آئندہ نسلوں کی زبان پر جاری ہو اور جسے آنے والا زمانہ بھی سنے!

ظاہر ہے کہ ایسے جوانوں کے تذکرہ میں اس محمدؐ کا تذکرہ بھی انتہائی ضروری تھا جس پر دنیا کاری کے لیے یہ سب آمادہ ہوئے تھے جو اس شرافت کا مخزن اور اس بزرگی کا مرکز تھا جس کے کردار کی نہ اولین میں کوئی نظیر تھی نہ آخرین میں۔ چنانچہ آپ کے بعض اشعار یہ ہیں:

نعبد منات سرھا وحبیبہا	اذا اجتمعت یومنا قریش لمفخر
منعہ ہاشم اشرافہا رفتدیمہا	فان حصلت اشراف عبد مناتہا
ہو المصطفیٰ من سرھا وکریمہا	وان مخزت یومک منان محمد ا

حدت قریش غشا وسدینہا علیہا غلہ نظیر ولہا شت حلہا
 وکیا قد یا لانہ قریشیہ ان ماشنوا حنوا لحدود نقیبہا
 وحنی حماا کل یوم کریمہہ وضرہب عن احجارہا من یروہا
 نیا انتعش العود الذ واعر وانہا بالکنا فساتندی ویتالی اوروہا

اگر قریش میں کوئی بات قابل فخر ہے تو وہ عبد مناف ہیں،

اور اگر عبد مناف میں کوئی بات ہے تو وہ بنی ہاشم میں ہے

اور اگر بنی ہاشم میں کوئی شے ہے تو وہ محمد مصطفیٰ ہیں

قریش نے ہم پر ہر قسم کے حملے کیے لیکن کامیاب نہ ہو سکے ان کی فکریں خطا کر گئیں
 ہم نے کبھی ظلم برداشت نہیں کیا جب بھی کسی نے تکبر سے کام لیا ہم نے اسے فوراً سیدھا کرنا
 ہم فضیلتوں کا تحفظ کرتے ہیں اور انکی طرف سے دفاع کرتے ہیں۔

خزاں دیدہ شاخوں میں بہا رہم سے آتی ہے جڑوں کی نشوونما ہمارے کرم سے ہوتی ہے
 رسول اکرم کی شوکت بڑھتی گئی۔ اور اسی کے ساتھ ساتھ بنی ہاشم اور قریش کا اختلاف
 وسیع تر ہوتا گیا۔ اب ابوطالب کو ہر آن کفاد قریش سے ایک نئے خطرہ کا اندیشہ ہے، وہ
 نہیں چاہتے کہ محمد ایک آن کیلئے بھی انکی نظروں سے اوجھل ہوں اس لیے کہ یہ غیبت ان کے
 قلب نازنین میں ایک قلق و اضطراب اور ان کے خیالات میں ایک طوفان برپا کر دیتی ہے۔

۱۰ السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۱۲۸ والنویر ج ۱ ص ۱۲۸ الحلیہ ج ۱ ص ۸۰ اعیان الشیعہ

ج ۲ ص ۱۲۸ (قدرے اختلاف کے ساتھ) الخدیج ج ۱ ص ۲۶۲-۲۶۳ پر صاحب

اسنی المطالب کا یہ قول بھی مذکور ہے کہ یہ اشعار حضرت ابوطالب کا وہ شاہکار

ہیں جن سے ان کے ایمان و تصدیق پر روشنی پڑتی ہے۔ صاحب شیخ الایم نے بھی

ص ۲۳ پر ان اشعار کا ذکر کرنے کے بعد اس قول کو درج کیا ہے۔

اتفاقاً ایک دن محمد ابوطالب کی نظروں سے اوجھل ہو گئے۔ تلاش کیا نہ ملے۔
اب کیا کھتا ابوطالب کے دل میں ہنطراب و تشویش کے ساتھ ہی انتقام و مقابلے
کے جذبات کر دہیں لینے لگے۔ اس لیے کہ انھوں نے یہ بھی سن پایا کہ قریش محمد کو دھوکے
سے قتل کرنے کی فکر میں لگے ہوئے ہیں۔

چنانچہ آپ نے جو انان بنی ہاشم کو بلایا اور سب کو حکم دیا کہ کپڑوں کے اندر
اسلو چھپا کر ایک ایک سردار قریش کے پاس کھڑے ہو جائیں پھر ان کے لیے ایک
اشارہ بھی معین کر دیا کہ اگر اب بھی محمد نہ مل سکے تو ان کا خون رائیگاں نہ جانے پائیگا
بلکہ ان سب کے ان کا انتقام لیا جائیگا اس لیے کہ ایک یہ خون تمام قریش کے خون پر بھاری ہے۔
جو انان بنی ہاشم تلواریں سونت کر آمادہ ہو گئے ہر ایک اپنی ڈیوٹی پر پہنچ گیا اور
حضرت ابوطالب نے تلاش شروع کر دی۔ کیا دیکھا کہ ایک مقام پر محمد صبح و سالم موجود ہیں
آپ نے انھیں ساٹھ لیا اور قریش سے خطاب کر کے فرمایا "مختبین خبر ہے کہ اس وقت
ہمارا ارادہ کیا تھا۔ یہ کہہ کر اپنے جوانوں کو حکم دیا کہ چمکی تلواریں سامنے ظاہر کر دیں تاکہ قریش کو
بھی اس اہتمام و انصرام کا اندازہ ہو جائے اور انھیں معلوم ہو جائے کہ محمد کی حمایت پر
کتنی تلواریں اور کس قدر اسلحے ہیں۔ تلواروں کا چمکنا تھا کہ ہیرے اتر گئے۔ ہوائیاں اٹنے
لگیں اور اوجھل تو ہٹا بٹکا رہ گیا۔

پھر آپ نے اعلان کیا اگر آج تم نے محمد کو قتل کر دیا ہوتا تو تم میں سے کوئی ایک
بھی باقی نہ رہتا۔

اس کے بعد آپ نے اشعار پڑھنا شروع کر دیے جن میں محمد کی عظمت کے لہجے
اپنی وفاداری اور نصرت کا بھی اعلان تھا۔

۱: الحجۃ ص ۹ الغریج ص ۲۴۹ ۳۵۲ شیخ الابطح ص ۲۷ اثبات الوصیۃ

ص ۹۷ ابوطالب ص ۶۸

الا يبلغ قريش حيث حلت
 فنان والصواعج عاديات
 لذل محمد راع حفيظ
 فلت يقاطع رحى وولدي
 ايا مرجعهم ابتاع فھر
 فلا وایک لاطفرت قريش
 میناخی رلوط القلب مینا
 ولشرب لبعلا الولدان ریا
 ایا ابن الالف الف مینا قصی
 قریش جہاں بھی ہوں انھیں معلوم ہوتا چاہیے کہ ان کے سب اسرار محض
 فریب اور دھوکا ہیں۔

دوڑتے ہوئے گھوڑے اور علماء کے صحیفے گواہ ہیں
 کہ میں دل و جان سے آل محمد کا نگراں اور محافظ ہوں
 کتنے ہی مظالم کیوں نہ پیش آئیں میں ان سے قطع تعلق نہیں کر سکتا
 یہ فخر کی اولاد محمدؐ کے قتل کا ارادہ کر کے بہت بُرا کر رہی ہے
 مختاری جان کی قسم قریش کامیاب نہ ہونگے نہ انکا ارادہ کوئی عقلندی ہے
 میرا بھتیجا، میرا شہہ حیات اور میرا قیاض و کریم بیٹا وہ ہے
 جس کے مرنے کے بعد بھی آئندہ نسلیں اس سے سیراب ہوتی رہیں گی۔
 اے عقی کے خاندان کی آبرو اے محمدؐ تیری پیشانی تو چمکے چاند کی مانند ہے۔

اسی قسم کا ایک واقعہ اور ہے کہ جب حضرت ابوطالب نے اپنے غنیظ و غنیب کا اظہار کرتے ہوئے تمام قریش کو چیلنج کر دیا تھا وہ وقت وہ تھا جب رسول اکرم نماز میں مشغول تھے۔ عید و معبود میں راز و نیاز ہو رہے تھے۔ عالم بالا کی سیر تھی اور قریش نے یہ طے کیا تھا کہ ان کی نماز میں دخل دیا جائے۔ ان کی عبادت کا مذاق اڑایا جائے ابن زبیری کو اس کام کے لیے منتخب کیا گیا تھا اس نے بخوشی اس خدمت کو قبول کر لیا تھا۔ اور جب رسول اکرم مسجد میں تھے تو اس ملعون نے کافی غلاظت جمع کر کے سر پر ڈال دی تھی۔ ظاہر ہے کہ آپ کے قلب پر اس اذیت کا اثر تمام تکالیف سے زیادہ ہوا ہوگا۔ اس لیے کہ اس میں ایک استہزا و مستحز کا پہلو بھی تھا۔ لیکن آپ کے پاس سوائے ابوطالب کے تھا کون؟ آئے چچا کے پاس۔ دل مضطرب، آنکھوں میں آنسو، چچا نے جیسے ہی یہ منظر دیکھا رگ حیات پھٹ گئی، تلوار کا ندھے پر رکھی، حفصہ کے عالم میں گھر سے نکلے۔ قوم نے جیسے ہی یہ عالم دیکھا ایک مرتبہ فرار کا ارادہ کیا۔ آپ نے دودھ ہی سسے آواز دی۔ اگر قدم آگے بڑھے تو میر نہیں ہے۔ اکھڑے ہوئے قدم جم گئے، بھاگنے والے بدحواس ہو کر ٹھہر گئے۔ آپ رسول اکرم کو لیے ہوئے قریب پہنچے۔ بیٹا! یہ کس نے کیا ہے؟ حضرت نے ابن زبیری کی طرف اشارہ کیا۔ آپ نے پہلے تو اس کی ناک کو زخمی کیا اور پھر غلاظت منگا کر تمام قوم کے چہروں پر مل دی اور نہایت آرام کے ساتھ رسولؐ سے خطاب کیا۔ کیوں بیٹے خوش ہو گئے؟ ارے تم عبد اللہ کے لال، شریف النسب اور عظیم المرتبت ہو، اچھا لے قریش والو! اب اگر کچھ کرنا چاہتے ہو تو ٹھوہ میں بھی موجود ہوں اور تم تو مجھے پہچانتے ہی ہو۔ یہ کہہ کر اشعار شروع کر دیے:

۱: الغدیج ۷۷، ۲۵۹ شیخ الابطح ۷۷، المجتہد ۱۰۸، ثمرات الاوراق ج ۲ ص ۱۷۷

ابوطالب ۷۷، مناقب ۷۷

انت النبی محمدؐ قوم اعزز مسود
 لمسودین احکام طابوا وطاب المولد
 نعم الادومة اصلها عمر والحطیم الاوصد
 هشم البیکة فی الجفان وعیش مکة انکد
 مجرت نبد الک سنة فیها الخبیزة ستود
 ولنا السقایة للجبج بها یسات الانجد
 والماء زمان وما حوت عرفاتها والمسجد
 انی تضام ولما امت وانا السجاع العربد
 ونباح مکة لا یری فیها الجبج اسود
 وینوابیک کانهم اسد العربین توفد
 ولقد عهدتک صادقاً فی القول لا تنزید
 ما زلت تنطق بالصواب وانت طفل امرد

تم نبی محمدؐ ہوں، تم بزرگ روشن پیشانی اور سر دار ہو
 تمہارے بزرگ بھی طیب و طاہر اور با عظمت تھے
 اس خاندان کی اصل۔ حضرت عمرؓ۔ یگانہ روزگار تھے
 انھوں نے مکہ کی زبوں حالی میں لوگوں کو روٹیاں توڑ توڑ کر کھلائی تھیں۔
 ان کے بعد سے یہ طریقہ سنتِ مستمرہ بن گیا تھا،
 اسی خاندان میں حاجیوں کی وہ سقایت ہے جس میں زمزم کی کشش ڈالی جاتی ہے
 عرفات، مشعر اور منیٰ کے درمیان کی بستیوں اس وقت تک مطمئن ہیں
 جب تک مجھ جیسا بہادر و زوردار اور زندہ ہے

اب مکہ کی مادیوں میں سیاہ گھاس نظر نہیں آئے گی۔

اور بھارے خاندان والے تو شیر بیشہ شجاعت ہیں۔

میں نے تم کو بہت زیادہ صادق العقول پایا ہے۔

آج ہی نہیں بلکہ بچپن سے تمہیں سچا ہی پایا ہے

حضرت ابوطالب نے اس قصیدہ کے شروع میں نبوت کا وہ کھلا ہوا اعلان کیا ہے جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے بھلا کیا فرق ہے اشہد ان محمد رسول اللہ میں اور انت التبی محمدؐ میں؟!۔

حقیقت یہی ہے کہ دونوں نبوت کے اعترافات ہیں اور دونوں میں سرموز فرق نہیں ہے۔ لیکن کیا کیا جائے پست اعراض، سیاہ دل اور مردہ ضمیر کا کہ اس کی منطق، عقل و واقعیت کی منطق سے بالکل الگ ہے۔

آپ نے پہلے حضرت ہاشم کے اس جود و کرم کا تذکرہ کیا جس سے مکہ کا قحط برطرف ہوا۔ حاجی سیراب ہوئے، زندگی خوشحال ہوئی، دل مطمئن ہوئے پیٹ کو سکون ہوا اور سینوں کی آگ بجھی۔

اس کے بعد بھتیجے کو اطمینان دلاتے ہوئے یہ اعلان کیا کہ میری زندگی میں کسی اذیت و آزار کا تصور نہیں ہو سکتا، میں کوئی بزدل نہیں ہوں۔ میرے اطراف میں شیرانِ بیشہ شجاعت موجود ہیں۔

مقطع کلام میں پھر ایمان و اعتراف کا اعلان کر دیا تاکہ ابتداء و انتہا کی یکسانیت محفوظ رہے۔ مقطع میں نبی کریمؐ کی اس صداقت کا اعلان ہے جس کا بجز حضرت ابوطالب نے ابتدائے عمر سے آج تک کیا ہے اور جس پر انھیں مکمل اعتماد ہے۔

ظاہر ہے جو معمولی معمولی باتوں میں صداقت سے کام لے گا وہ حق کے خلاف نہیں کہہ سکتا۔ بایں کہا جائیگا کہ جو دنیا کی مخلوق پر افترا نہیں کریگا وہ خالقِ عالم پر بھی

بہتان نہیں رکھ سکتا

یہی وہ بات ہے جس کو خلاصہ ایمان کہا جاسکتا ہے۔ یعنی محمدؐ وہ امانتدار انسان ہے جس نے الہی پیغام میں نہ کوئی خیانت کی ہے اور نہ غلط بیانی یہی اصل ایمان و جوہر عقیدہ ہے۔

اس قصیدہ کے آخری اشعار میں نبوت کی تصدیق کے ساتھ ساتھ رسول اکرمؐ کی سائید و تشجیع کا عنوان بھی نمایاں طور پر نظر آ رہا ہے اس لیے ان پر پھر ایک نظر ڈالنے کی ضرورت ہے۔ علامہ ابن ابی الحدید ان اشعار سے پہلے دو شعر اور نقل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان اشعار کو حضرت ابوطالب نے رسول اسلامؐ کا دل بڑھانے اور انھیں قوت پہنچانے کے لیے پڑھا تھا۔

لا یسئدک من حق قوم یہ
ایسا تصور ولی ساقی باصوات
فان کفک کفی ان ملیت بہم
و دون نفسک نفسی فی السلات
آپ اپنی تبلیغ میں نہ کسی بات کا خیال کریں اور نہ کسی کے ہاتھ کا
میں آپ کے ساتھ ہوں اگر قائم ہے تو آپ کا اور اگر قریانی کی ضرورت
ہے تو میری جان کے لیے،

اس عظیم فداکاری اور اس استہانی جو دو کرم کا کیا کہنا کہ انسان مصیبت کے اوقات میں جان تک دینے پر آمادہ ہو جائے۔

یہ یاد رہے کہ حضرت ابوطالب کی نصرت کا تعلق محمدؐ کی ذات سے نہیں تھا بلکہ

۱: الحمیدی ج ۳ ص ۲۵۱ الخدیج، ص ۲۳ الحجۃ ص ۲۳ ابوطالب ص ۲۳ دیوان ابوطالب

احیان الشیعہ ج ۳۹ ص ۱۵

آپ ابتداء سے امر سے رسالت کی امداد و حمایت کر رہے تھے۔ اس لیے آپ ہر اس شخص کی امداد کریں گے جو اس رسالت کا اعتراف کرے اور اسے اپنے دل میں جگہ دے۔ چنانچہ آپ کی زندگی کے اوراق پر ایسے عنوان بھی نمایاں ہیں جہاں آپ نے مسلمانوں کی امداد کی ہے اور چاہنے والوں کی جان بچائی ہے۔ جب کفار قریش نے دیکھا کہ عثمان بن مظعون جمعی نے تاریکی کفر کو ترک کر کے نور ایمان کو اختیار کر لیا ہے اور پیغمبر اکرمؐ کی دعوت پر لبیک کہہ کر اسلام کے حلقہ بگوش ہو گئے ہیں تو انھیں گمراہ کرنے کے لیے طرح طرح کی اذیتیں دینا شروع کر دیں۔ حضرت ابوطالب کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے غصے میں یہ اشعار پڑھے :

امن تذکرہ دھرمی مامون	اصحت مکتبات کی کہ محزون
امن تذکرہ اقوام ذوی سفہ	یغشون بالظلم من یدعوا الی الدین
الأترون اذل اللہ جمعکم	انا غضبنا العثمان بن مظعون
وینزع الضمیر من یغی مضیتنا	بکلام طرد فی الکف مسنون
ومرہفات کانا المالح خالطہا	دیشفی بہا الداع من هام المجانین
حتی تغور جبال لاسلوم لہا	بعد الصعوبۃ بالاسماح واللسین
او تو منوا بکتاب منزل عجب	علی بنی کموسی او کذی السنون

اے عثمان کیا اس ناقابل عقائد نائن کے خیالات سے آپ محزون و رنجیدہ ہو گئے ہیں کیا آپ کو ان احمقوں کا خیال ہے جو ہر دعوت الی الحق والے انسان پر ظلم کرتے ہیں اے قریش والو! خدا تمہیں ذلیل کرے کیا تمہیں اسکی خبر نہیں کہ ہم عثمان کے ساتھ ہیں

اور ہم ہر پناہ گزیں کی کمک کرتے ہیں۔ کبھی ٹھکے ہوئے دھاردار نیروں سے
اور کبھی چپکتی ہوئی ہنک آلود تلواروں سے جو ان حماقتوں کا صحیح علاج کر سکیں
اور جن سے یہ تشدد پسند بے عقل لوگ نرمی کی اداسی پر آئیں گے۔

اب تم اس کتاب عجیب پر ایمان لے آؤ جو موسیٰ اور ذوالنون جیسے نبی پر نازل ہوئی ہے۔
مجھے کوئی بتائے کہ اس آخری شعر میں "کتاب عجیب" سے کیا مراد ہے جس کا
لانے والا موسیٰ دیونس جیسا نبی ہے کیا یہ قرآن کریم کے علاوہ کوئی اور کتاب ہے کیا
اسے ایمان بالقرآن کے علاوہ کوئی اور نام دے سکتے ہیں؟

یہی نہیں اس شعر سے تو یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوطالب سابقہ ادیان پر
ایک مبسوط علم رکھتے تھے اور اسی لیے آپ نے اس کتاب کو عجیب اور اس نبوت کو گزشتہ
نبوتوں کے تسلسل سے تعبیر کیا ہے۔

اسی پر اکتفا نہیں بلکہ کفار قریش کو بھی اسی دعوت کے قبول کرنے پر مجبور کرتے
ہیں اور صاف صاف کہہ دیتے ہیں کہ اب دوسری راستے ہیں یا ایمان یا تلواریں!
قرآن کو عجیب کہنا کوئی نئی بات نہیں بلکہ اس کی مثال خود قرآن کریم میں مومنین
جنات کی زبانی موجود ہے انا سمعنا قرآنا عجبا یهدی الی الرشاد فآمنابہ۔

وہ مومنین جو قریش کے پیچھے اسبنداد میں گرفتار تھے اور طرح طرح کی اذیتیں
برداشت کر رہے تھے ان میں سے ایک ابوسلمیٰ بن عبدالاسد المخزومی بھی تھے ان کی
نظر میں بھی حضرت ابوطالب کے سوا کوئی ایسا نہ تھا جو انھیں قریش کے شائد و مصائب
سے بچا سکے چنانچہ وہ بھی حضرت ابوطالب ہی کی پناہ میں آ گئے۔

جیسا کہ مخزوم کو معلوم ہوا کہ حضرت ابوطالب نے ایک مخزومی کو پناہ دے
دی ہے تو وہ ایک وفد لے کر پہنچ گئے اور کہنے لگے اے ابوطالب آپ نے اپنے بھتیجے

کو بچالیا خیر۔ اب یہ ہمارے قبیلے والے سے کیا تعلق ہے۔ آپ نے فرمایا یہ میرا بھانجا ہے
اس نے پتا ہانگی ہے۔ ظاہر ہے کہ بھانجے اور بھتیجے میں کیا فرق ہے!
یہ سنتا تھا کہ ایک شور و خروش برپا ہو گیا۔ ہنگامہ و طوفان کے آثار نمایاں ہو گئے۔
وعدے انجام کی خرابی پر نظر کی اور فوراً ناکامی کے بعد واپس ہو گیا۔ (ابوسلمہ کے بھانجے
ہونے کا راز یہ تھا کہ جناب ابوطالب کی مادر گرامی محترمہ تھیں۔)

جناب ابوطالب نے اس واقعے میں یہ بھی دیکھا کہ ابولہب نے آپ کی حمایت
کی ہے چنانچہ آپ کے دل میں تبلیغی جذبات ابھرنے لگے۔ اور آپ نے چاہا کہ یہ بھی
ہمیشہ میری طرح نبوت کی نصرت و امداد کرتا رہے یہ سوچ کر چند شعروں میں اسے دعوت توحیدی
وان امراً ابو عبثہ عسہ
اقول لہ واین منہ نصیحتی
کیف یتیم ویت اللہ تبری محمداً
یعنی روضہ ما ان یسام المظالم
ابا معتب! ثبت سوا عک قائماً
ولہا تر وایو مالدی الشعب قائماً
سچ یہ ہے کہ جس کا ابو عبثہ جیسا چاہا ہو اسے تمام مظالم و مصائب سے مطمئن ہونا چاہیے
مگر افسوس کہ ابولہب میری بات نہیں سنتا، کاش یہ اپنی حیثیت کو قائم رکھتا،
ہم نے شعب میں محمد کو تہتا نہیں چھوڑا تو اب کیا چھوڑیں گے؟

حضرت ابوطالب کا جہاد فقط رسول اسلام اور مسکین مسلمانوں ہی سے دفاع ہی نہیں
مخبر نہ تھا۔ بلکہ آپ کے مجاہدات کا ایک پہلو اور بھی ہے جو ان مادی زحمات سے
کہیں زیادہ معنویت و منزلت رکھتا ہے وہ یہ ہے کہ آپ اسلام کے ایک عظیم مبلغ

۱: شیخ الألبانی ج ۳ منہ السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۲۵۷ اعیان الشیعہ ج ۲ ص ۲۹۳
۲: الحدیدی ج ۲ ص ۲۹۳ السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۲۵۷ الحدیدی ج ۲ ص ۲۹۳

اور پیغمبری مشن کے ایک بڑے کارکن تھے۔
 کبھی آپ رسول اکرمؐ کی شخصیت کو اجاگر کرتے تھے کبھی اسلام کی عظمت کو ظاہر کرتے تھے۔ اور کبھی کفار قریش کو اسلام قبول نہ کرنے کے عواقب بتاتے اور دبا کرتے تھے کہ شاید وہ اسی طرح اسلام کے حلقہ بگوش بن جائیں۔

انہی باتوں کو اپنے اشعار میں نظم فرماتے تھے تاکہ آئندہ نسلیں ان سے آشناء رہیں قریش سے مختلف قسم کی آذیتیں، طرح طرح کی صعوبتیں سہنے کے بعد مسلمانوں نے حبشہ کا رخ کیا۔ سرورِ قافلہ حضرت جعفر ابن ابیطالبؓ تھے جعفرؓ کی ہجرت کے وہ اسباب نہیں تھے جن کی بنا پر عام طور سے ترکِ وطن کیا جاتا ہے۔ ان کی عظمت و سلطنت کیلئے اتنا کافی تھا کہ وہ ابوطالب کے دلہند اور بنی ہاشم کے لال تھے کس کی مجال تھی کہ انہیں آنکھ بھر کر دیکھ سکتا۔

درحقیقت حضرت جعفرؓ کی ہجرت کا ایک اہم مقصد تھا۔ آپ یہ سوچ رہے تھے کہ میں ایسا نہ ہو کہ مسلمان غیر ملک میں جا کر اپنی ثقافت اور اپنا تمدن بھول جائیں۔ لہذا ان کے ساتھ ایک ایسے شخص کو مونا چاہیے جو وقتاً فوقتاً انہیں ان کا پیغام یاد دلاتا رہے۔ خدا برائے ذلتِ نفس اور کوریِ دل کا کہ قریش نے فوراً عمرو بن عاص اور عمارہ بن ولید کو حبشہ کی طرف روانہ کر دیا تاکہ جس قدر ارق، عیاری اور مرگاری سے بھی ممکن ہو سکے قریش کے مقصد کو پورا کریں۔

حضرت جعفرؓ کی بصیرت، دورانِ اندیشی اور سلیم الفکری نے اس سازش کو فوراً ماطل یا اور قریش کا تیرا بنی کی طرف پلٹا دیا۔

حضرت ابوطالب کو اس سازش کا علم ہوا آپ نے فوراً چند شعر لکھ کر بادشاہ حبشہ نجاشی کے پاس روانہ کئے اور ان میں جعفرؓ کی تعظیم و تکریم کی سفارش کرتے ہوئے عمرو بن عاص جیسے بے ایمان، مکار اور افترا پرداز لوگوں کی بات نہ سننے کی طرف توجہ دلائی۔

آپ کے اشعار یہ تھے :

الا لیت شعری کیف فی الناس جعفر
وہل نال احسان النجاشی جعفر
تعلیم ابیت اللعن انک ماجد
تعلیم بات اللہ زادک بسطہ
وعمر واعداء النبی الا قارب
وہ صاحبہ ام عاق عن ذالک شاغب
کو نیم فلا یشفی علیک المجانب
واسباب خیر کلہا بک الازب

خدا جل نے جعفر - عمر و اور بد بخت دشمنان نبی کس عالم میں ہیں ؟
ہنیں معلوم جعفر اور ان کے اصحاب کے ساتھ نجاشی نے اچھا سلوک کیا یا
فریبی بیچ میں حائل ہو گئے

اے نجاشی تو بزرگ اور کریم ہے اب یہ بد معاش تجھے خراب نہ کر دیں ۔

تجھے اللہ نے وسعت دی ہے تمام اسباب خیر ترے پاس موجود ہیں
ابوطالب کے یہ اشعار نجاشی تک پہنچے اور وہ فرط حسرت سے مدہوش ہو گیا اس
لیے کہ حضرت ابوطالب سے اس قسم کی تعریف کی کوئی توقع نہیں تھی اس نے یہ طے کیا کہ
اس احسان کا بدلہ صرف یہی ہے کہ ان قافلے والوں کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے اور
ان کے اعزاز و اکرام میں اضافہ کر دیا جائے ۔

حضرت ابوطالب کو نجاشی کے اس رد عمل کی اطلاع بھی نہ ملی تھی کہ فوراً دین اسلام
کا دعوت نامہ نجاشی کے نام روانہ کر دیا ۔

اعلمہ ملک الحبش ان محمد ا
اتی بالہدی مثل الذی ایتاہ
وانکم تتلونہ فی کتابکم
فلا تجعلوا اللہ ندا و اسلموا
وانک تا نیک مناعہ
نبی کموسی و المسیح ابن مریم
فکل بامر اللہ یسعدی ریعہ
بعدق حدیث لاحد بیت التزیم
فان طریق الحق لیس بظلم
لقد صدک الارجوا بالتکریم

بادشاہ حبشہ کیا تجھے خبر نہیں ہے کہ محمدؐ بھی موسیٰ و عیسیٰ بن مریم کی طرح نبی ہیں یہ بھی اللہ کی طرف سے ہادی ہیں اور یوں بھی سارے انبیاء اسی کی طرف سے ہدایت کرتے ہیں۔

ان کا ذکر ہم نے اپنی کتاب میں بھی پڑھا ہے یہ کوئی خیالی بات نہیں ہے۔

خدا را شرک کو چھوڑ کر مسلمان بنو اس لیے کہ راہ حق بالکل واضح ہے۔

اور دیکھو جب ہماری کوئی جماعت تمہارے پاس آئے تو اس کا اکرام ضرور کرنا!

ان اشعار سے صاف طور پر واضح ہوتا ہے کہ حضرت ابوطالب اسلام کے مبلغ اکبر

اور داعی اعظم تھے اسی لیے آپ نے دین اسلام قبول کرنے اور نبی اکرمؐ کی تصدیق کرنے

کے لیے دعوت نامہ بھیج دیا۔ اس کے علاوہ یہ اشعار آپ کے کمال علم و اطلاع پر بھی دلالت

کرتے ہیں کہ آپ نے نبی اکرمؐ کے تذکرہ کا حوالہ دیا۔ آپ کی شریعت کا حضرت عیسیٰ و موسیٰؑ

کی شریعت سے موازنہ کیا۔ اور تمام انبیاء کی نبوتوں کی تصدیق کی نجاتی کوئی کہ نبیل کے حوالہ سے

بتایا کہ حضرت مسیح ایک ایسے نبی کی بشارت دیئے آئے تھے جس کا نام احمد ہوگا۔

اب اس کے بعد کتنی بڑی سفاہت و حماقت ہے کہ حضرت ابوطالب کو غیر مسلم کہا جائے

وہ انسان جو تمام دنیا کو مسلمان بنائے کفر و جہالت کی تاریکیوں سے نکال کر نور اسلام میں

لے آئے، باطل کے راستے سے ہٹا کر صراطِ مستقیم پر لگائے، وہ خود کفر و جہالت کی تاریکیوں

میں رہ جائے۔ (الحیاء ۱۸) یہ تو محض جہالت اور خالص گمراہی کی باتیں ہیں۔

حضرت ابوطالبؑ کے اس ایمانِ محکم اور عقیدہٴ داسخہ کے علاوہ معجزات کی تصدیق بھی

۱: الحجۃ ۵۶ بجارج ۵۶۱ھ ایمان ابیطالبؑ شاخ الاطعم ۵۶۔ مجمع البیان ج ۷، ص ۳۲ العباس ص ۲۲

الغیر ج ۲ ص ۲۳۱ احیان ج ۱۶ ص ۱۹، (قرے اختلاف کے ساتھ)

کیا کرتے تھے۔

معجزہ تو ایک ایسی دلیل ہے جس پر ضعیف العقل اور سادہ لوح عوام بھی ایمان لاسکتے ہیں۔ چہ جائیکہ ابوطالب جیسا کامل العقل، راجح الفہم، مدبر و مفکر انسان۔ واقعہ یہ ہوا کہ ایک مرتبہ ابو جہل ایک پتھر لے کر پیغمبر اکرمؐ کے قریب آیا کہ حالتِ سجدہ میں آپؐ پر پھینک دے لیکن شانِ خدا کہ وہ پتھر اس کے ہاتھ میں چپک گیا اور مٹی اس طرح بند ہو گئی جس طرح سٹول پر کسی بخیل کی مٹی! بلکہ اس سے بھی بدتر۔ اب تو دل پریشان ہو گیا۔ بہت لپٹت ہو گئی، حواس اڑ گئے، ارادہ متزلزل ہو گیا۔ آنکھوں کے نیچے اندھیرا آ گیا۔ قدم ڈگمگانے لگے اور دماغ معطل ہو گیا۔

حضرت ابوطالب نے صفحہ تازیخ پر اس عناد و عداوت کے انجام کا مطالعہ کیا اور یہ طے کر لیا کہ اگر قوم کی یہی حالت رہے گی تو ایک دن یہ بھی قوم صالح کی طرح ہلاک و برباد ہو جائیں گے۔ چنانچہ آپؐ نے قوم کو ان خطرات کی طرف متوجہ کرتے ہوئے فرمایا:

افيتوا بني عبدنا وانت هوان عن الغنى في بعض ذالمنطق
وايلافاني اذا خائف بوائقي في داركم تلتقي
تكون لغا بركم عبرة ورب المغارب والشرق
كها ذات من كان قبلكم شرو وعاد فنه من ذالبقى
خداة اتتهم بيها صرورنا تة ذى العرش اذ ستقى
فحل عليهم بيها سخطة من اللہ في ضربة الارزوت
عدااة بعض بعرقا بيها حسام من الهند ذرر رنق
وانجب من ذاك في امركم عجايب في الحجر المسلق
بكف السدى قسام في جنبه الى الصابر الصادق المتقى

الحجۃ ص ۲۸۱ اور دیگر ج ۴ ص ۲۸۱ الذیہر ج ۲ ص ۲۸۱ اعیان ج ۲ ص ۲۸۱ دیوان ابوطالب (قد رے اختلاف کے ساتھ)

فَأَثْبَتَهُ اللَّهُ فِي كَفَرٍ عَلَى رِعْنِهِمُ ذَا الْحَنَائِ الْأَحْمَقِ

قوم والو ابھوش میں آؤ، اپنی یہ جاہلانہ منطق ترک کر دو

ورنہ مجھے بھٹے بھٹارے سمروں پر بلاکتیں منڈلاتی نظر آتی ہیں

خدارا گزشتہ واقعات سے عبرت حاصل کرو

آخر تم سے پہلے قوم و عباد و مخلوق پر عذاب نازل ہو چکا ہے اب ان میں کون رہ گیا

اس دن جب تیر و تندہ ہوائیں چلتی بھتیں اور جب ناقہ کی سیرابی کا سوال اٹھا تھا،

تو آخر ان لوگوں پر عذاب الہی نازل ہو گیا تھا،

جب ان لوگوں نے اس ناقہ کے پیر کاٹ ڈالے،

اس سے زیادہ تعجب خیز رہے کہ پتھر ہاتھ میں چپک کر رہ گیا۔

اس کے ہاتھ میں جو ایک صاب، صادق، متقی انسان کے پہلو میں اسے مارنے

کیلئے کھڑا ہوا تھا،

اس فائن و احمق کے علی الرغم اللہ نے اسے اسی کے ہاتھ میں چسپاں کر دیا،

اس مقیدہ میں حق و صداقت کی ترجمانی کے علاوہ ایک شفقت و مرحمت کا انداز

بھی نظر آتا ہے، گویا آپ چاہتے ہیں کہ قوم اپنی گمراہیوں سے نکل آئے اور عذاب میں

بتلا نہ ہو اور یہ وہ انسانی ہمدردی ہے جو ہر ایک کے دل میں نہیں ہوتی۔ آپ اپنے کلام

کو لہ نشین بنانے کیلئے قوم صالح کی مثال دیکھ رہے ہیں کہ نبی کی مخالفت کرنے سے

سب کے سب تباہ ہو گئے۔ اب اگر یہ بھی ایسا کریں گے تو ان کا بھی یہی انجام ہوگا اس لیے

کہ اللہ نے نبی کا معجزہ ظاہر کر دیا ہے اور احمق کے ہاتھ میں پتھر چپک چکا ہے

حضرت ابوطالب کی شان تحفظ، دعوت اسلام کا انتشار، معاشرہ کے راسخہ کا حلقہ

بگوش اسلام ہو جاتا، مسلمانوں کا جان و مال کی قربانی کیلئے آمادہ ہونا تحفظ دین کے لیے مختلف

اذیتیں طرح طرح کی مشقتیں اور رنگ برنگ کے زحمات قبول کرنے پر تیار ہو جانا یہی وہ

باتیں کہتیں جھٹولنے میں مشرکین کی شہساز حرام کر دی تھی۔
 مسلمانوں کا یہ عالم تھا کہ نعمت کو رنج و الم پر، عزت پر ذلت و خواری کو اور
 سایہ پر تمازت آفتاب کو ترجیح دے رہے تھے۔ کوئی کلمہ ایسا زبان پر نہیں آتا تھا
 جس سے مشرکین کی ڈھانس ہو۔ وطن ترک ہو رہے تھے مکان چھوڑے جا رہے تھے
 احباب کا فراق گوارا کیا جا رہا تھا۔ صرف اس لیے کہ دین سالم رہ جائے۔
 ظاہر ہے کہ ان حالات میں قریش کی کیا کیفیت ہوگی۔ ساری فکریں، تمام تدبیریں
 اور کل حیلے اسی بات میں صرف ہو رہے تھے کہ اسلام کی بساط لپیٹ دی جائے اس
 کی آواز دیا دی جائے اور دلوں سے اس کے جذبات نکال دیے جائیں۔ لیکن یہ سب
 ہو تو کیسے؟ اب تک کی تدبیریں، اب تک کے حیلے بیکار ہو چکے ہیں اب وہ کون سی
 صورت ایسی ہو جس سے خود ساختہ خداؤں کی مخالفت کا سلسلہ ختم کیا جائے کونسی
 تدبیر ایسی ہو جس سے اپنے دل کی پیاس بجھائی جاسکے مصیبت بالائے مصیبت یہ
 ہے کہ اسلام کے انتشار کے ساتھ ہی ساتھ اپنی قدیم ریاست و قیادت بھی ہاتھ سے نکلی
 جا رہی ہے جس قدر اس مسئلے کو دانا چاہتے ہیں لپٹ بڑھتی جا رہی ہے جتنا اس کی
 آواز کو خاموش کرنا چاہتے ہیں گونج میں اضافہ ہوتا جا رہا ہے جس قدر بھی اس شجرہ طیبہ
 کو خزاں رسیدہ بنانا چاہتے ہیں برگ و بار بڑھتے ہی جا رہے ہیں۔
 حالت یہ ہو گئی ہے کہ اگر ایک ہاتھ بڑھ جائے تو ہزار ہاتھ مقابلے کے لیے اٹھ
 جائیں گے۔ اگر ایک خون بہہ جائے تو اس کے ہر قطرہ سے ہزار تلواریں پیا ہو جائیں گی
 ایک اقدام ہو جائے تو سینکڑوں جذبات برانگیختہ ہو جائیں گے۔
 خونریزی اس لیے مناسب نہیں ہے کہ نبی کے چاہنے والے اس داستان کو
 اور بھی رنگین بنادیں گے۔ اسلام کو منطلوی کے نام پر پروان چڑھائیں گے، موقف
 سخت، معاملہ نازک اور حالات بہت زیادہ خطرناک ہو چکے ہیں آخر کیا کیا جائے؟!

ابھی یہ فکریاتی تھی کہ ایک ابلیس کا مشورہ آگیا۔ ان مسلمانوں کو اقتصادی مارا مارا جاسے، ان کی زندگی تلخ کر دی جائے، ان کا دامن پانی بند کر دیا جائے یہی وہ سرد جنگ ہوگی جس میں جان و مال کی تباہی نہ ہوگی۔ اور مسلمان مشکلات سے گھبرا کر یا اسلام ترک کر دیں گے یا کم از کم محمدؐ کا ساتھ چھوڑ دیں گے۔ اور اس طرح محمدؐ کی جان ایک منہ کا نوالہ بن جائیگی۔

یہ طے ہو گیا عہد نامہ لکھ دیا گیا۔ دفعات یہ ہیں کہ بتی یا شتم و مطلب کے مقابلے میں سب متحد رہیں، ان سے صلح نہ کریں، ان سے شادی بیاہ نہ کریں، ان سے خرید و فروخت نہ کریں۔ ان پر کسی قسم کی رحمدلی اور سہولت کا اظہار نہ ہونے دیں۔ یہاں تک کہ محمدؐ ہمارے حوالے کر دیے جائیں اور ہمارا منصوبہ کامیاب ہو جائے۔

کاغذ مرتب ہو گیا مہر لگائی گئی اور اس کا ایک نسخہ خانہ کعبہ میں معلق کر دیا گیا۔

دیر واقعہ بعثت کے سات سال بعد ماہ محرم میں پیش آیا۔

ابوطالب کے کان میں یہ آواز پہنچی ابھیں قریش کی اس لپٹی، سفالت اور وحشت پر بریت کا علم ہوا اور زبان پر اشعار جاری ہونے لگے۔ آپؐ نے چاہا کہ قریش کو ان کے اس عمل کا انجام بتا دیں اور ابھیں ان آنے والے واقعات سے مطلع کر دیں جن سے وہ بالکل بے خبر ہیں۔ آپؐ نے ایک مکمل قصیدہ انشاء کیا جس کے بعض اشعار یہ ہیں:

ضراب و طعن بالو شیخ المنقوم
ولیس تم تعصب سہم العوالی من اللہم
جاہم تلحق بالخطیم وزمزم
حلیلہ وغشی حرم بعد حرم
وغشیانکم فی امرکم کل ما تم
واکمرانی من عند ذی العرش قیم

یوحوت متاحظہ ووت تیلہا
نرجوت ان یسحق بقتل محمد
کذبتہ وبت اللہ فنی نقلقوا
ونقطع ارحام ویتسی حلیلہ
علی ما مہی من مقتکم ومقوقکم
نظم نبی جاء یدعوال الہدی

فلا تحسبونا مسلمیہ، فہشلہ اذا کان فی قوم فلیس بمسلم
قریش کا مقصد اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتا جب تک کہ شمشیر و سناں
درمیان میں نہ آجائیں۔

یہ چاہتے ہیں کہ ہم محمدؐ کو ان کے حوالے کر دیں حالانکہ ابھی نیزے خون سے رنگین
نہیں ہوئے ہیں۔ خدا کے گھر کی قسم یہ خیال غلط ہے جب تک کہ شرک گافہ نہ ہو جائیں
اور قرابت کا خیال ختم نہ ہو جائے اور عودِ قول اور شوہروں میں جدائی نہ ہو جائے
اس وقت تک یہ کچھ نہیں ہوگا۔

یہ سب کیوں ہوگا ان عداوتوں، نافرمانیوں اور مستکاریوں کی بنا پر
جن سے صاحبِ ہدایت، رسولِ خدا، انسان پر ظلم کیا گیا ہے
یاد رکھو ہم محمدؐ کو تمھارے حوالے نہیں کریں گے مگر کوئی قوم ایسے انسان کو
بھی موت کے منہ میں دے سکتی ہے؟

اس قصیدہ میں حضرت ابوطالب نے جس تحدی اور چیلنج سے کام لیا ہے وہ کسی طرح
محتاجِ بیان نہیں۔

آخری دو شعروں کے پہلے شعر میں ایمان کی روشنی اور عقیدہ کی منواری ہے۔ محمدؐ نبی
ہیں، ان کی دعوت ہدایت ہے اس کا حکم قیم ہے اور مستحکم۔ ان کا بھیجے والا صاحبِ عرش ہے
اور دوسرے شعر میں دفاعی قوت کا مظاہرہ، حفاظتی تدابیر کی فراوانی ہے جس قوم
میں محمدؐ حبیبِ انسان موجود ہو وہ کیونکر اس عزت و شرف سے دستبردار ہو سکتی ہے!
مسلمانو! سچ بتاؤ اگر ان عقائد کے بعد بھی ابوطالب کافر ہیں تو اسلام کے معنی کیا ہیں؟

۱: النبی الحدیدی ج ۳ ص ۲۱۲ الحجة ص ۳۴ الخدیج ص ۲۲۳ ایمان ابیطالب ص ۱۱۱ لاشم وامیہ

ص ۱۱۱ اعیان الشیعہ ج ۲۹ ص ۱۲۱ ۷

کیا محتقار ہے اسلام میں ان عقائد کے علاوہ کوئی اور شے بھی داخل ہے۔ کیا
احتراف رسالت کا اس سے بہتر بھی کوئی عنوان ہو سکتا ہے؟

اس کے بعد حضرت ابوطالب نے وہ تدبیریں شروع کر دیں جن سے مسلمانوں کی
جان بچائی جاسکے۔ اور کچھ سوچ کر جو انان بنی ہاشم و مطلب کو بلایا اور مشورہ دیا کہ سب
شعب عبدالمطلب میں پناہ لیں۔ اور قریش کے مترسے اپنی حفاظت کریں۔ سب نے
یہ سر و چشم اس مشورہ کو قبول کیا اور شعب کی طرف روانہ ہو گئے۔ صرف ایک بدبخت
ابولہب رہ گیا جس نے قریش کا ساتھ دینا شروع کر دیا۔

دن گزرتے رہے اب نہ امید کی کوئی کرن نظر آتی ہے اور نہ آسائش کی کوئی
شعاع تلخیاں ہیں، شدائد میں مصائب ہیں، بھوک ہلاک کرتے پر آمادہ ہے فلاکت،
چہرہ سے جھلک رہی ہے، قریش کسی رحم پر آمادہ نہیں اور نیت یہاں تک پہنچ چکی ہے
کہ درختوں کے پتوں پر گزارہ ہو رہا ہے۔

ان تمام شدائد و مصائب کے علاوہ حضرت ابوطالب کی شب بیداری کا عالم یہ
ہے کہ تمام رات جاگ کر گزارتے ہیں کہیں ایسا نہ ہو کہ بھتیجے کے خلاف کوئی سازش
ہو گئی ہو۔ کہیں ایسا نہ ہو کوئی بدبخت، بدطینت انسان اس سراج منیر کو خاموش کر دے
اور رات ہوئی تاریکی چھائی سونے کا وقت آیا اور محافظ شب بیدار اٹھا۔ بھتیجے کو
ایک لیٹر پرٹا یا بیٹے کو دوسرے بستر پر، کھوڑی رات گزری، لیٹر تبدیل کیا اور بیٹے کو

انجم البلدان ج ۵ صفحہ ۲ (ج ۳ ص ۲۴۷)

۲۰ الطبری ج ۲ ص ۲۷۷ کامل ج ۲ ص ۵۹ السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۲۷۷ النبویہ ج ۱ ص ۲۷۷

الجلیبیہ ج ۱ ص ۲۷۷ المحیدی ج ۳ ص ۲۷۷ الغیری ج ۱ ص ۳۶۷

بھیجے کی جگہ پر لٹا دیا۔ تاکہ اگر کوئی حملہ ہو جائے دشمن شیخوں مارے تو بیٹا قرآن ہو جائے اور صاحب رسالت پہنچ جائے۔

دشمنوں سے حضرت ابوطالب کا یہ جہاد مسلسل اور یہ وقارِ بہیم نہ دیکھا گیا تو آخر کار یہ افتاء تراش لیا کہ یہ تمام قرابتیں قرابت کی بنا پر بھتیں۔
میں پوچھتا ہوں کہ کیا ابوطالب کا رشتہ محمدؐ سے علیؑ کی نسبت زیادہ قوی و قریب تھا کہ علیؑ کو محمدؐ کا فدیہ بنا سہے بھتے؟

کیا دیتا ہے عقل و ہوش کی نظر میں دین کا رشتہ قرابت سے زیادہ مضبوط اور مستحکم نہیں ہوتا کیا مذہب کی خاطر اعزاء و اقارب کو ترک نہیں کیا جاتا۔ اگر ایسا ہے تو پھر حضرت ابوطالبؑ نے محمدؐ کے رشتے کا خیال و لحاظ کیوں کیا اور انھیں کفار کے حوالے کیوں نہ کر دیا۔

کیا ہمارے سامنے ابولہب کی مثال نہیں ہے جس نے اپنے عقیدہ کے تحفظ کے سامنے محمدؐ کی قرابت داری کا کوئی پاس و لحاظ نہیں کیا۔
کیا تاریخ میں ان مسلمانوں کا تذکرہ نہیں ہے جنہوں نے صرف اختلافِ مذہب کی بنا پر اپنے باپ یا بیٹے کو تہ تیغ کرنے کا قصد کر لیا تھا۔

ایک رات کا واقعہ ہے کہ حضرت ابوطالبؑ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر حضرت محمدؐ کے بستر پر لٹا ناچا تو آپؐ نے عرض کی بابا اب تو میں قتل ہو جاؤں گا حضرت ابوطالبؑ نے دلاسہ دیا اور کہا بیٹے موت تو انسان کی ترقی کا پہلا زینہ ہے میں نے تمہیں محمدؐ کا فدیہ قرار دیا ہے لہذا صبر کرو:

اصبرن یا بنی! فاصبر احببى کل حى مصابرة لشعب رب

قد سبذ لناك والبلاء شديد
لقداء الاعوذى المحسب الثاقب
لقداء المحبیب وابن المحبیب
ان تصبك المنون فالنبیل تبری
والباع والكریم النجیب
كل حى وان تملى بعمر
فصیب منها وعزمصیب
أخذ من هزاقها بنصیب

بیاض صبر کرو، صبر زیادہ مناسب ہے اور مرزا تو سب ہی کو ہے۔

میں نے تم کو سختیوں میں اپنے محبوب بھائی کے لال کا فدیہ قرار دیا ہے

یہ فرزند روشن پیشانی، صاحب حسب اور کریم و نجیب ہے

اگر محقق موت بھی آجائے تو کیا؟ یترول کا خاصہ ہی یہ ہے کہ بعض خطا کرتے ہیں اور بعض نشانے پر بیٹھ جاتے ہیں۔

انسان کتنی ہی مدت کیوں نہ زندہ رہے آخر موت کا مزا چکھنا ہے۔

یہ سننا تھا کہ حضرت علیؑ کی رگ شجاعت پھر کھڑی اٹھی۔ عرض کی بابا جان :

اتما صوفى بالصبر فى نصر احمد
والله ما قلت الذى قلت جازعا

ولكننى اجبت ان ترى نصرى
وتعلم انى لم ازل لك طائعا

ساسعى لوجه الله فى نصر احمد
بنى الهدى المحمود وطفلا ويا فقاء

آپ مجھے محمدؐ کی نصرت میں صبر کا حکم دیتے ہیں میں نے یہ بات خوف سے بھڑکی تھی

میں نے تو اپنی نصرت کا اظہار کیا تھا تا کہ آپ مجھے اپنا فرمانبردار خیال کریں۔

میں رسول خدا محمد مصطفیٰؐ کی نصرت میں برابر سچی کتابوں کا اس لیے ان کا مٹنی

حال سب روشن اور پسندیدہ ہے۔

۱: شرح النجیح ۲ ص ۱۱ مناقب ج ۱ ص ۲۱ الحجة من الغیر ج ۱ ص ۲۵ اعیان الشیعہ ج ۳۹ ص ۱۱

السیرة النبویة ج ۱ ص ۲۱ الخلیف ج ۲ ص ۲۳ ابوطالب ص ۳ دیوان ابوطالب (قد رے اختلاف کے ساتھ)

شعب ابوطالب میں جناب ابوطالب کی زندگی کا ایک مزید مشغلہ یہ بھی تھا کہ جب جناب
برائیکجہ ہو جاتے تھے، غم و الم فکری ہیجان پیدا کرتے تھے تو کچھ غم انگیز اور دلولہ خیز قسم کے
اشعار نظم فرمایا کرتے تھے؛

الا بلغا عنی علی ذات بیئنها
السہ تعلموا انا وجدنا محمدًا
وان علیہ فی العباد محبتہ
وان الذی رقتہم فی کتابکم
انیقوا انیقوا قبل ان تحقر الزبی
ولا تتبعوا امر الغواة و تقطعوا
وتخلبوا حوایا عوانا و ربہا
فلنا و بیت اللہ نسلم احمدًا
ولما تبین منا و منکم سوء الف
بمعترک فنکت تری کسر الفنا
کأن مجال الخیل فی حوایا
الین ابونا ہاشم شد از ردا
ولسنا نمل العرب حتی تمانا
ولکننا اهل الحفاظ و النہی

لویا و خصا من لوی بن کعب
نبیاً کہوی خطی اول الکتاب
ولا حیف فی من خصہ اللہ بالحب
یکون لکم یوما کسرا غیة السغب
و یصبح من لہم یحزن زنباکذی ذنب
اورا صونا بعد المودة و القرب
أقر علی من ذاقنا حلب الحرب
لعز من عفی الزمان ولا کرب
واید اترت بالمہندة الشہب
بہ والضباع العرج تغلف کالشرب
ومعہ اللابطال معرکة الحرب
وارصى بنیہ بالطعان والضرب
ولا تشکی ما یتوب من انکب
اذا طار الروح الکماة من الروح

۱: الشیخ محمد بن ج ۲ ص ۱۳۳ السیر البشامیہ ج ۱ ص ۱۴۴ الحجۃ ۱۷۱۲ ہاشم و امیہ ص ۱۳۱ ایمان ابی طالب ص ۱۵۱

مناقب ج ۱ ص ۱۳۱ شیخ الابطح ص ۱۳۱ الخیر ج ۱ ص ۲۳۳ اعیان الشیعہ ج ۲ ص ۲۹ ص ۱۲۵

(ب قدرے قدرے اختلاف کے ساتھ)

(اے میرا یہ پیغام لوی اور بالخصوص بنی کعب تک پہنچا دو۔
 کیا متعین نہیں معلوم کہ محمدؐ بھی موسیٰ کی طرح بنی ہیں اور ان کا ذکر سابقہ کتب میں موجود
 ان کی محبت لوگوں کے دل میں ہے اور یہ اللہ کا عطیہ ہے اسیں کیا جائے دم زندگ
 یہ جو تم نے معاہدہ لکھا ہے یہ ایک دن سخت مصیبت بن جائے گا۔

ہوش میں آؤ ہوش میں آؤ ایسا نہ ہو کہ گنہگاروں کے ساتھ بیگناہ بھی پس جاتیں۔
 ان گمراہوں کے چکر میں نہ آؤ اور اپنی محبت اور قربانکاری کو قطع نہ کرو۔

دیکھو مسلسل جنگ کا انتظام نہ کرو اس لیے کہ جنگ کا مزہ بہت تلخ ہوتا ہے۔
 خدا کے گھر کی قسم ہم محمدؐ کو زمانہ کے ہاتھوں نہیں دیں گے

ابھی نہ تو گردنیں کٹی ہیں نہ چپکتی تلواروں کے اٹھانے والے ہاتھ اٹھے ہیں۔

ابھی نہ گھسان کی جنگ ہوئی ہے اور نہ بچوں نے مقتولین کی لاشوں پر اجتماع کیا ہے

ایسا معرکہ جس میں گھوڑوں کی دوڑ ہو اور بہادری کا شور و غوغا

کیا ہمارے بزرگ جناب ہاشمؑ نے اس کی تائید نہیں کی ہے اور کیا انہوں نے

اپنی اولاد کو حرب و ضرب کی وصیت نہیں کی ہے ؟

یاد رکھو! ہم نہ تو جنگ کرنے سے خستہ ہوتے ہیں اور نہ زمانہ کے مشکلات

کی شکایت کرتے ہیں۔

ہماری فکر اس وقت بھی کام کرتی ہے جب پہلوانوں کے ہوش اڑے ہوئے

ہوتے ہیں۔)

ہمارے مدعا کے اثبات کے لیے اس مقیدہ کے ابتدائی اشعار بہت کافی ہیں جن

سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ حضرت ابوطالب کو شریعت محمدیہؐ سے پہلے کی شریعتوں پر بھی مکمل

عبور حاصل تھا اور اسی لیے آپؐ نے رسول اکرمؐ کے کتب سابقہ میں تذکرہ کا حوالہ دیا ہے

اس مقیدہ میں اس قسم کے مختلف نکات پاتے جاتے ہیں جن سے آپؐ کے کامل

ایمان اور راسخ عقیدہ پر روشنی پڑتی ہے لیکن ہمارا مقصد ان تمام نکات و جہات کا تذکرہ نہیں ہے۔ ہمارا دل یہ چاہتا ہے کہ اس مقام پر آپ کے ایک دوسرے عقیدہ کا اقتباس پیش کریں جو یہ ظاہر اسی محاصرہ کے دوران نکھا گیا ہے :

وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ	وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ
وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ	وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ
وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ	وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ
وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ	وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ
وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ	وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ

وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ	وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ
وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ	وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ
وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ	وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ
وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ	وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ
وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ	وَأَمْرًا بِإِعْقَابِ الْقَتِيلَةِ مَا شَرُّ

کیا تمہیں خبر نہیں کہ یہ بانی کاٹ، فیضانِ کائنات اور ایک اچھی خاصی مصیبت ہے
کیا تمہیں نہیں معلوم کہ کل سیدھا راستہ معلوم ہو جائیگا اس لیے کہ دنیا کو بقا نہیں ہے
دیکھو محمدؐ کے بارے میں موقوفی نہ کرو اور ان منحوس گمراہوں کا ساتھ چھوڑ دو
تمہاری یہ تباہی کہ محمدؐ کو قتل کر دیں ایک خوابیدہ انسان کے خواب سے زیادہ اہمیت نہیں رکھتی

خدا کی قسم محمد اس وقت تک قتل نہیں ہو سکتے جب تک کہ سر اڑتے ہوئے نظر نہ آئیں
 مختار خیال ہے کہ ہم بغیر کسی جنگ و جدال کے محمد کو مختارے حوالے کر دینگے
 یہ قلم ہے، محمد حق پرست، صادق القول اور نبی ہاشم کا بھتیجا طرفین انسان ہے
 یہ امین ہے محبوب خلق ہے، اللہ کی طرف سے ہر نبوت کا حامل ہے۔
 یہ وہ باہلیت انسان ہے جس کی صداقت کا برہان واضح ہے اور ظاہر ہے
 کہ جاہل و عالم برابر نہیں ہوتے۔

یہ وہی نبی ہے جس کے پاس وحی آتی ہے آج جو اس کا انکار کرے گا اسے ندامت
 کا منہ دیکھنا پڑے گا۔

اس کلام میں پہلے آپ نے اس بانیکاٹ کے انجامی صورت حال سے آگاہ کیا اور پھر
 اس کے بعد ان تمام نتائج کو واضح کر دیا جو اس قطع تعلق پر مترتب ہوئیے تھے۔
 "ہدایت کا راستہ واضح ہے، اس کے ثمرات کل روز حساب معلوم ہونگے
 دنیا کی نعمتیں فانی ہیں ان کیلئے بقاء دوم نہیں۔ زندگی کا راستہ کتنا ہی طویلانی
 کیوں نہ ہو آخر کار ایک دن اپنی آخری منزل تک پہنچنا ہے لہذا ان لوگوں کو
 جہالت و ضلالت سے باز آجانا اور ہدایت کے راستے پر گامزن ہو جانا چاہئے"
 درمیان کلام میں آپ نے رسول کے بارے میں یہ اعلان کیا کہ وہ اس وقت تک
 بھٹایے سپرد نہیں ہو سکتے جب تک کہ سر نہ اڑ جائیں، خون نہ بہہ جائیں اور ایک قتل گاہ
 تشکیل نہ پا جائے۔ یہ انسان کریم، بھتیجا، صادق اور شریف ہے۔
 اور آخر میں اپنی ذاتی رائے کا بھی اظہار کر دیا کہ یہ اللہ کی طرف سے فرستادہ رسول
 ہیں۔ اگر کوئی آج ان کی رسالت کا انکار کر دے گا تو قیامت کے دن پشیمان ہو گا وہ ایک
 ایسا دن ہو گا جب ندامت کا کوئی حشر بہ کار گزرنے ہو گا۔

مسلمانو! کیا یہ اقرار نہیں ہے؟ کیا ایمان و تسلیم و اعتراف کا کوئی اور مفہوم بھی ہے؟

کیا محمد رسول اللہ اور محمد نبی یا نبیہ الوحی من عند ربہ میں کوئی فرق ہے
کہ پہلے کلمہ کا قائل مسلمان ہوا اور دوسرے کا مشرک؟ خدا یا گواہ رہنا کہ یہ صرف جہا
ضلالت اور فتنائیت ہے۔

شعب ہی کے قصائد میں یہ اشعار بھی ملتے ہیں جن میں آپ نے قریش کو اس
بے رخی، فرقہ پر داری اور فرقہ اندازی کے انجام سے آگاہ کیا ہے اور انھیں ان کے
پست اعراض اور احمقانہ خواہشات پر تنبیہ کی ہے۔

جزی اللہ عنا عبد شمس ونوفلا وتیما وھمزوا عقوقاً وراثتھا
تضریقہم من بعد وروانقہ جماعتنا کیا مینا لوالہ المبیحار وما
کذیم ربیت اللہ نبی محمد اولی ترویو والدی الشعب قائمھا
خدا ہماری طرف سے عبد شمس، نوفل، تیم اور مخزوم کو اس نافرمانی کی سزا دے
ان لوگوں نے ہماری اچھی خاصی جماعت کو اپنے مقصد کیلئے متفرق کر دیا ہے
مختار خیال غلط ہے کہ ہم محمد کو تنہا چھوڑ دیں گے۔ ہم نے تو شعب میں
انھیں اکیلے نہیں چھوڑا۔

گردش زمانہ کو تین سال گزر گئے۔ ہاشمیوں اور بنیوں پر اذیتیں اور تکلیفوں پر
تکلیفیں برداشت کر رہے ہیں حضرت ابوطالب کمال حزن و الم کا علاج اپنے دل سے
اشعار سے کر رہے ہیں۔ امیہ بن جبریل امین رسول اکرم کی خدمت میں آکر یہ خبر بخبری
سناتے ہیں کہ قریش کے عہد نامہ کو دیکھ چاہئے کہ ہے اور اب اس میں صرف اللہ کا
نام باقی رہ گیا ہے۔ رسول اکرم یہ خبر سنا کر اتنا غمگین ہوئے کہ حضرت ابوطالب
کے چہرے پر مسرخی دوڑنے لگی تھی، دل مطمئن ہو جاتا ہے۔ قلق و اضطراب اپنی بساط

سمیٹے لگتے ہیں۔ ایک مرتبہ کمال اطمینان کا جذبہ ابھرا ہے اور پوچھتے ہیں بیٹا کیا یہ
 خدائی خبر ہے؟ عرض کی جی ہاں۔ فرمایا سچ ہے تو نے تو آج تک کوئی غلط بات کہی ہی نہیں
 یہ کہہ کر حضرت ابوطالب ہاشمیین کے ایک جھرمٹ میں شعب سے باہر نکلے، مسجد
 حرام کے باہر پہنچے۔ قریش نے خیال کیا کہ اب اذیتوں سے عاجز آکر محمد کو حوالے کرنے
 آئے ہیں۔ سب بڑھے حضرت ابوطالب نے نہایت ہی پرسکون پہچے میں آواز دی۔
 اے قریش والو! اب تو عہد نامہ سے بھی زیادہ باتیں ہونے لگی ہیں۔ اچھا اب اسے
 لے آؤ شاید صلح کی کوئی صورت نکل آئے!

کیا کہنا اس حسن تدبیر کا۔ آپ نے سوچا کہ اگر پہل واقعہ کی اطلاع ابھی دے دی
 جائیگی تو کاغذ کو وہیں کھول کر دیکھ لیں گے اور سامنے لانے سے انکار کر دیں گے لہذا
 مطلب کو مبہم طریقے سے بیان کیا۔ لوگ خوشی خوشی دستاویز لے آئے۔ انھیں یہ خبر
 ہی نہیں تھی کہ اپنے دم میں آپ ہی اسیر ہو گئے ہیں اور اپنی ہلاکت خود ہی بلا کر لائے
 ہیں۔ ابھی تک ہی حسن ظن ہے کہ ابوطالب محمد کو ہمارے سپرد کر دیں گے اور ہم آج
 تک کا انتقام لے لیں گے۔

ایک مرتبہ حضرت ابوطالب کی یہ آواز کان میں آئی۔ اب وہ وقت آ گیا کہ تم
 اپنے اقدامات سے باز آ جاؤ۔

یہ اس وقت ہوا جب دستاویز سامنے آ گئی اور مہر توڑنے کا انتظام شروع
 ہوا۔ سکون و اطمینان کا عادی، عقیدہ و ایمان کا مجاہد، مستقبل کا بصیر، نبوت کا معتقد
 صداقت کا معترف انسان نہایت ہی پروقا را انداز میں فرماتا ہے:

”میں تمھارے درمیان انصاف کیلئے آیا ہوں میرے بھتیجے نے خبر دی ہے
 کہ اللہ نے تمھاری دستاویز پر دیکھ کو مسلط کر دیا ہے اور اس نے نام خدا
 کے سوا سب صفات کر دیا ہے۔ یہ جھوٹ کا خوکہ نہیں ہے لہذا اگر اس

کلام صحیح ہے تو اب ہوش میں آ جاؤ! جب تک ایک ہاشمی بھی باقی ہے
ہم اسے تمھارے حوالے نہیں کریں گے۔ ہاں اگر یہ غلط کہتا ہے تو یہ
تمھارے حوالے ہے چاہے قتل کرو یا زندہ رکھو!
معاذ طے ہو گیا، صحیفہ کھولا گیا، بران واضح، دلیل روشن اور مطالب صاف
ہو چکے تھے۔ لیکن خدا برا کرے عناد و عداوت کا، کہنے لگے یہ تمھارے بھتیجے کا جادو
ہے!

حضرت ابوطالب نے دیکھا کہ موقع عنایت ہے۔ محمد کی صداقت ظاہر ہو چکی ہے
اب بات کہی جاسکتی ہے۔ ایک مرتبہ بگڑ کر بولے آخر ہم کس بات پر محصور ہیں۔ اب مطلب
بالکل صاف ہو چکا ہے اب تو ہم سے قطع تعلق ہونا چاہیے۔ یہ کہہ کر کعبہ کے پردہ کو
تھاما اور دعا کیلئے ہاتھ بلند کر دیے۔ خدایا! ہمیں غلبہ عنایت کر، ان لوگوں نے ہم سے
قطع رحم کر لیا ہے۔ ہمارے لیے حرم کو حلال کر لیا ہے اب تو ہماری نصرت کر۔
یہ سنتا تھا کہ قریش کی ایک جماعت دستارین کی مخالفت پر آمادہ ہو گئی حصار
ٹوٹا، زندگی پلٹی اور بھوک اور پیاس کا درد گزر گیا!

حقیقت امر یہ ہے کہ اس مقام پر حضرت ابوطالب کے کلام کا ہر فقرہ ایمان کامل،
عقیدہ دہخاورد اطمینان مستقل کی دلیل ہے۔ رسول اکرمؐ دیک کے تسلط کی خبر دیتے
ہیں اور آپ فوراً سوال کرتے ہیں کیا وحی نازل ہوئی ہے؟
یہ سوال کیوں؟ تاکہ ایمان استدلالی ہو، تقلید پر اس کا دار و مدار نہ ہو یہی وہ ایمان ہے

۱: السیرۃ النبویہ ص ۲۷۷، المحلیہ ص ۲۸۱، البشامیہ ج ۲ ص ۲۸۱، الحجة ص ۲۷۲، الخیر ج ۱ ص ۲۷۲

بحار ج ۱ ص ۲۷۳، علی بن ابی حمزہ السیرۃ ج ۳ ص ۹۷، اعیان الشیعہ ج ۲۹ ص ۱۳۲-۱۳۱

جناب ابوطالب نے اس دستاویز کے بارے میں ایک قصیدہ اور بھی ارشاد فرمایا کہ
 جس میں اپنے ماضی قدیم اور روشن حال کی عکاسی کی ہے۔ دل چاہتا ہے کہ اس قصیدہ
 کے بعض اشعار بھی اس مقام پر نقل کر دیے جائیں۔ آپ فرماتے ہیں :
 أَلَا هَلْ أَتَىٰ بِجَرْيَا صَنَعَ رَبَّنَا عَلَىٰ فَالْتَهُمْ؟ وَاللَّهِ بِالنَّاسِ أَرُودُ
 فَيُخْبِرُهُمْ أَنَّ الْعَجِيفَةَ مَرْقُوتُ وَأَنَّ كُلَّ مَالٍ مَرِيضُهُ اللَّهُ مَفْسِدُ
 تَرَاوَحَهَا أَنْكَ وَسَحَرُ حَجَّتِ وَلَمَّا بَلَغَ سَحَرُ أَخْوَالِهِ حَوْلَ صَعِيدِ
 تَدَاوَعِي لَهَا مِنْ لَيْسَ فِيهَا يَقْرُوتُ فَنَظَامُ نُهَافِي رَأْسِهَا سَيُورِدُ
 کاش کوئی حبشہ کے دور امادگان کو خدائی کرم کی اطلاع کر دیتا اور خدا تو بڑا

کریم ہے ہی۔ یہ قصیدہ دستاویز کے ساتھ ہی لکھا گیا ہے۔
 کوئی انہیں بتاتا کہ دستاویز پارہ پارہ ہو گئی اور اللہ کی مرضی کے خلاف
 اس کا کام قاصد ہی ہوتا ہے۔ اس قصیدہ کے اشعار بھی لکھے گئے ہیں۔
 یہ دستاویز مجلس سازی اور جادوگری کا مجموعہ تھی۔ ظاہر ہے کہ جادو ہمیشہ نہیں
 چلتا۔ اس دستاویز پر اچھے اچھے لوگوں کی نظر پڑے ہیں حال اب اس کے سر پر
 طائر نحوست منڈلا رہا ہے۔

هَنَ يَمْنَشُ مِنْ حَضَارِ مَكَّةَ عَزَا فَعَزَّ تَنَافِي بَطْنِ مَكَّةَ اسْتَلَدُ
 نَشَأَتْ أَبْهَابُ النَّاسِ فِيهَا تَلَامُلُ قَلَمٌ تَتَفَكَّرُ زَادُ خَيْرٍ أَمْحَمَدُ
 وَفَطَمٌ حَتَّىٰ تَبْرُكَ النَّاسِ فُضْلُهُمْ إِذَا جَعَلْتَ أَيْدِيَ الْمُضِيضِينَ تَعْدُ
 اگر یہ لوگ مکہ میں تازہ عزیز بنے ہیں تو ہماری عزت بہت قدیم ہے۔

ہم ہمیں پیدا ہوئے اور ہمیشہ خیر و خوبی کے ساتھ بڑھے۔
 ہم اس وقت بھی کھینا دیتے ہیں جب اچھے اچھے کو بھوکے لاکھ لکڑ جاتے ہیں۔

الان خیر الناس تقیاً ولداً افاقد سادات البریة احمد
 نبی الآله والکریم باصله واخلقه وهو السید المولید
 جوی علی جوی الخطوبه کأند شهاب یکنی قابس یوقد
 من الاکسر مین من لوی بن غالب اذا سمع خسفاً وجهه یتربد
 طویل البجاد خارج نصف ساقه علی وجهه یسقی الغمام وسعد
 عظیم السرماد سید ابن سید یمض علی مقری الضیوف ریحید
 ویدنی الابناء العشیرة صالحاً اذا نحن طقتانی السیلاب یهد

یاد رکھو دنیا میں حسب نسب کے اعتبار سے سب سے بہتر ذات محمد کی ہے
 یہ نبی خدا، کریم الاصل، جید الاخلاق، ہوش مند اور مودع من عند اللہ ہیں
 حوادث کو اس طرح واضح کر دیتے ہیں جیسے کسی شخص کے ہاتھ میں شعلہ روشنی دے رہا ہو
 یہ لوی بن غالب کے بزرگ خاندان کے ایک فرد ہیں، ذلت کے تصور سے ان
 کے چہرے کا رنگ بدل جاتا ہے

ایک قد آور آدمی ہیں بادل انھیں کے نام پر پانی برساتے ہیں
 معنی، سردار ابن سرخار میں اور بہان نوازی میں یگانہ روزگار ہیں
 جب ہم بچوں کو چھوڑ کر سفر میں چلے جاتے ہیں تو یہ ان کی تربیت کر کے انھیں
 صالح بناتے ہیں۔

ذرا اب طالب کی زبان سے رسول اکرم کی شخصیت کا جائزہ لیجیے۔ دنیا کے سادات
 اور بزرگوں میں حسب نسب کے لحاظ سے سب سے بہتر، اللہ کا نبی، کریم الاصل، جید الاخلاق

۱: السیرۃ المشامیج ۲ ص ۱۹ استیعاب ج ۲ ص ۲۵۵ دیوان ابی طالب ص ۵

امیان الشیعہ ج ۲ ص ۲۵۵

ریشہ، موجد، جرات مند، نڈر، سخت گیر، مطمئن، شعلہ جوالہ، انوار کامل، ہادی

برحق و عزیز۔ رسالہ ہفت روزہ

ظاہر ہے کہ یہ تعریف ایک چچا اپنے بھتیجے کے لیے نہیں کر سکتا، ان تمام تعریفات کا سرچشمہ بھتیجے کی نبوت ہے۔ اور اس پر چچا کا ایمان کامل! میں نے یہ سنا ہے کہ

میں نے اس شخص کو دیکھا ہے۔

میں نے اس شخص کو دیکھا ہے۔

میں نے اس شخص کو دیکھا ہے۔

میں نے اس شخص کو دیکھا ہے۔

میں نے اس شخص کو دیکھا ہے۔

میں نے اس شخص کو دیکھا ہے۔

میں نے اس شخص کو دیکھا ہے۔

میں نے اس شخص کو دیکھا ہے۔

میں نے اس شخص کو دیکھا ہے۔

میں نے اس شخص کو دیکھا ہے۔

میں نے اس شخص کو دیکھا ہے۔

میں نے اس شخص کو دیکھا ہے۔

میں نے اس شخص کو دیکھا ہے۔

میں نے اس شخص کو دیکھا ہے۔

میں نے اس شخص کو دیکھا ہے۔

میں نے اس شخص کو دیکھا ہے۔

وقف، اہم

وہ شجرہ مبارکہ جس کے سایہ میں اسلام رسول اسلام نے پناہ لی تھی آج روزگار ہو رہا ہے۔ شاخیں جھک چکی ہیں۔ سریشمہ حیات منقطع ہو چکا ہے، پتے زرد ہو رہے ہیں اور موت کی رنگت سارے اجزاء پر چھانی جا رہی ہے۔

یعنی وہ انسان جس نے ساری طاقت، پوری قوت اور تمام انسانی کوشش اسلام کی خدمت میں صرف کر دی تھی۔ اپنے تھکے ہوئے اعصاب، تمام رسیدہ روح اور الم دیدہ نفس کو راحت دینا چاہتا ہے۔

اب وہ وقت آگیا ہے کہ باپ کی وصیت پر عامل، اسلام کا خادم، نبوت کا محافظ، عقیدہ کا مجاہد انسان اپنی نعمتوں کا ثمرہ حاصل کرے اور اپنی کاوشوں کا بدلہ پائے۔ لیکن کیا کہنا حضرت ابوطالب کا کہ ایسے سخت وقت میں بھی اپنے گرد جمع شدہ خاندان والوں پر ایک نظر ڈالتے ہیں اور وہی وصیت دہراتے ہیں جو باپ نے اپنے آخری وقت میں خود انھیں کی تھی۔ چاہتے یہ ہیں کہ جس بار کو تنہا اٹھایا تھا اسے سارے خاندان والے مل کر اٹھائیں۔ جس کام کو اکیلے سنبھالا تھا اسے ایک جماعت مل کر بہرہ وران چڑھائے۔ اجتماع کی طاقت اور اتحاد کی قوت کچھ اور ہی ہوتی ہے۔

اسی خاندان کے ایک فرد مومن اقل اور ناصر و حید علی ہیں جو باپ کے فریضہ کی تکمیل کریں گے۔ اور رسولؐ کی نصرت میں اپنا سہرا یہ حیات تک لٹا دیں گے۔

یہ ہیں حضرت ابوطالب! حیات کا شعہ خاموش ہو رہا ہے، زندگی کی ٹمچ بجھ رہی ہے لیکن ایک ضعیف، نحیف اور پرہیزگار آواز میں قریش کے حاکمین کو خطاب کر رہے ہیں

تاکہ اسلام کی نصرت کی وصیت ان سے بھی متعلق کر جائیں۔ شاید اللہ انہیں کسی طرح ہدایت کر دے!

”اے گروہ قریش تم اللہ کے برگزیدہ بندے ہو تم عرب کی جان ہو تم میں قابل اطاعت سردار اور معرکہ گیر شجاع موجود ہیں۔ یاد رکھو تمہارے پاس عرب کی کوئی تفصیل ایسی نہیں ہے جو موجود نہ ہو۔ تم سب سے افضل اور سب تمہارے محتاج ہیں۔ لوگوں نے تم سے متفقہ طور پر جنگ کا ارادہ کر لیا ہے لہذا تمہارا فریضہ ہے کہ خانہ کعبہ کی تعظیم کرو اسی میں اللہ کی مرضی، معاش کی وسعت اور قدم کا ثبات پوشیدہ ہے، صلہ رحم کرو قطع تعلق نہ کرو، صلہ رحم سے عدد میں ترقی اور زندگی میں اصنافہ ہوتا ہے، ظلم و نا فرمانی کو ترک کرو۔ اس سے قومیں ہلاک ہو چکی ہیں۔ سائل کا سوال رد نہ کرو، طالب کی طلب کو پورا کرو اسی میں حیات و ممات کا شرف ہے، سچ بولو امانت داری سے کام لو، اس میں خصوصی محبت اور عمومی کرامت ہے۔ دیکھو میں تمہیں محمدؐ کے ساتھ نیکی کی وصیت کرتا ہوں، یہ قریش میں امین اور عرب میں صدیق ہیں، ان کا پیغام ایسا ہے جسے دل نے قبول کر لیا ہے یہ اور بات ہے کہ خوف اختلاف سے زبان پر نہیں آسکا۔ خدا کی قسم میں دیکھ رہا ہوں کہ عرب کے فخر اور مساکین و متعافار و بیچارگان اس کے دین کو قبول کر کے اس کی عظمت بڑھا رہے ہیں۔ اس کے نتیجہ میں قریش کے رؤسا و زعمایست ہو رہے ہیں، ان کے گھر برباد ہو رہے ہیں، ان کے بزرگ محتاج نظر آ رہے ہیں، عرب اس محمدؐ کے دوست ہوئے جارہے ہیں اور اس کی قیادت تسلیم کر رہے ہیں، اے قریش! یہ تمہارے خاندان کا فرو ہے، اس کا ساتھ دو، اس کی حمایت کرو۔ خدا کی قسم اس کا تتبع رشید اور اس کا تابع نیک نجات ہے، اگر اب بھی میری حمایت میں کچھ اصنافہ ہو جاتا تو میں اس کی طرف سے مت مام

مصائب و مشکلات کا مقابلہ کرتا۔

کیا کہنا اس عظمتِ ایمان اور جلالتِ عقیدہ کا! خدا کی قسم اگر حضرت ابوطالب کے ایمان کیلئے اس وصیت کے علاوہ کوئی اور دلیل نہ بھی ہوتی تو بھی آپ کے ایمان کا اعتراف لازم و واجب ہوتا۔ اس وصیت کا ہر کلمہ اور ہر فقرہ ایک واضح ایمان اور اس عقیدہ کا اعلان کر رہا ہے۔

وصیت کا یہ حصہ ایمان کا ایک ایسا جزو ہے جو اہل غرض اور بے ایمان لوگوں کی لرزتی ہوئی زبانوں کو بند کرنے کیلئے پوری حد تک کافی و کافی ہے۔ یہ وہ وصیتیں ہیں جو ایک مومن کامل کے علاوہ کسی کی زبان پر آ ہی نہیں سکتیں۔ مومن بھی ایسا جو شریعت کے ظاہر و باطن سے واقف، احکام کے اسرار پر مطلع اور مستقبل میں آنے والے حالات کی پوری بصیرت رکھتا ہو۔ حال کے کشیف پر دوں کو ہٹا کر مستقبل کا روشن چہرہ دیکھ سکتا ہو۔ خانہ حق کی تعظیم کی وصیت ہو رہی ہے۔ اس لیے کہ تعظیم کعبہ شعورِ ایمانی اور حاصلِ مذہبی کی دلیل ہے۔ یہی رشتائے الہی کا باعث ہے اور ظاہر ہے کہ جب اللہ رضی ہو گا تو معاشیات کی اصلاح بھی کریگا۔ قدموں کو بھی ثبات دے گا اور قول میں استقامت بھی عطا کرے گا۔

صلہ رحم کا حکم ہو رہا ہے اس لیے کہ یہ درازی عمر کا باعث ہے۔ بساطِ حیات کشادہ ہو جاتی ہے۔ عدد میں اضافہ ہو جاتا ہے اور قطع رحم سے اس کے برعکس اثرات پیدا ہوتے ہیں۔

جب ہم اس کے بعد اسلامی تشریح و احکام کا جائزہ لیتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ وہاں بھی یہی حکم موجود اور یہی علت مذکور ہے۔ ظلم و ناانسانی کی ممانعت ہو رہی ہے۔

۱: السیرۃ النبویہ ص ۵۷ الحلیہ ج ۱ صفحہ ۲۹ ثمرات الاوراق ج ۲ ص ۱۸۱ شیخ الابطح ص ۲۹ اعیان الشیعہ ص ۲۹

التذریج ص ۲۶ العباس ص ۱۱ صوت العدالة ج ۱ ص ۵ قدرے اعتقاد کے ساتھ

اس لیے کہ یہ معاشرت کیلئے ایک ایسا تیشہ ہے جو انسانیت کے ایمان کو تباہ کر دیتا ہے۔ بشریت کے آثار کو محو کر دیتا ہے۔ طالب کی طلب پر لبیک اور مسائل کے سوال پر عطا کا حکم ہوتا ہے اس لیے کہ اس میں دنیا و آخرت کا شرف ہے۔ لبیک کہنے سے نام کی بقا، ذکر کا دوام، مدحت کی پائنداری اور اسوۂ حسنہ کی تکمیل ہوتی ہے، مال عطا کرنے سے مکمل بدلہ اور نیک جزا ملتی ہے۔

صد امانت و امانت کا حکم دیا جا رہا ہے اس لیے کہ یہ انسانیت کے امتیازی جوہر اور بلندی نفس و پاکیزگی ضمیر کے دلائل و براہین ہیں۔

درحقیقت یہی وہ انسانی قوانین ہیں جن کی ترویج کے لیے رسول اکرم مبعوث ہوئے تھے گویا کہ حضرت ابوطالب اسلامی احکام کے سرچشمہ سے پورے طور پر مطلع تھے۔ اور یہ قیاضی اسی چشمے سے ہو رہی تھی۔

آپ نے آخری وقت قریش کے سامنے یہ وصیتیں اور یہ انسانی تعلیمات پیش کر کے انھیں اس بات کی طرف متوجہ کر دیا کہ اب اگر محمد انھیں تعلیمات کو زبان و جی پیش کریں تو یہ سمجھ لینا کہ ان کا دین دین الہی اور ان کا پیغام پیغام فلاح انسانی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان تمام احکام و تعلیمات کا تذکرہ کرنے کے فوراً بعد بیان کا رخ بدل دیتے ہیں اور رسول اکرم کے بارے میں وصیت مشروع کر دیتے ہیں اور اس وصیت میں یہ فقرہ خاص طور سے ذکر کرتے ہیں کہ محمد ان تمام تعلیمات کا جامع اور ان تمام احکام کا مرکز و مخزن ہے وہ اس رسالت کبریٰ کا حامل ہے جس کا مقصد ہی تکمیل اخلاق و تہذیب انسانیت ہے۔

حضرت ابوطالب کے آخری کلمات میں آپ کے ایمان کا ایک بڑا احساس تکہ پایا جاتا ہے۔ آپ نے رسول اکرم کو تمام قریش میں امین کے لقب سے یاد فرمایا ہے۔ مقصد یہ ہے جو شخص امین ہو گا وہ اللہ سے خیانت نہیں کرے گا۔ پھر آپ نے

بھینس عرب کا صدیق قرار دیا جس کا مطلب یہ ہے کہ صدیق کسی وقت بھی خداوند عالم کے خلاف جھوٹ نہیں بول سکتا۔

یہی وجہ ہے کہ قریش نے اعلان رسالت کے بعد سے رسول اکرم سے اس لقب کو سلب کر لیا۔ اور انھیں ساحر و کذاب کہنے لگے۔ انھیں بخوبی معلوم تھا کہ صداقت و امانت کا اعتراف انکار نبوت کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا۔ ظاہر ہے کہ ایسے حالات میں یہ بات بالکل صاف ہو جاتی ہے کہ حضرت ابوطالب کا امانت و صداقت کا اعتراف ہی ان کے ایمان کے اثبات کیلئے کافی ہے لیکن حضرت ابوطالب نے چاہا کہ بات کو اور بھی واضح کر دیا جائے۔ عقیدہ کو اعلان کی آخری منزل تک پہنچا دیا جائے۔ اس لیے فرمایا کہ محمد کے پیغام کو دل نے قبول کر لیا ہے لیکن زبان سے ظاہر نہیں کیا جاسکتا اس لیے کہ وقت کی مصلحت یہی ہے، موقف کی نزاکت، پیغام کی اہمیت، فریضہ کی ادائیگی اور رسالت کی نصرت اسی بات کی مقتضی ہے۔

اس کے بعد آپ نے ایک دُور میں اور پردہ شگاف نظر اٹھائی اور دُور تک مستقبل کا جائزہ لیتے چلے گئے کیا دیکھا کہ محمد کی محبت دلوں میں جگہ پارہی ہے ان کی بارگاہ میں سر جھک رہے ہیں، ان کے دست قوت و عظمت کے منازل پر فائز ہو رہے ہیں اور ان کے دشمنوں کے سر سے تاج اتر کر نعلِ قدم بن رہے ہیں وغیرہ وغیرہ۔ چاہا کہ لوگوں کو ان کے اتباع کی دعوت دیں تاکہ یہ ان کی نصرت و حمایت کریں، ان کے دین کی رعایت و حفاظت کریں، ان کے انوار سے ضیاء حاصل کریں، ان کی ہدایت سے استفادہ کریں اور اس طرح سعادت کی آخری منزلوں پر فائز ہو جائیں۔

ابھی یہ سوچ ہی رہے تھے کہ ایک مرتبہ نظر اپنے حال کی طرف مڑ گئی۔ افسوس میں اب نہ رہوں گا ورنہ میں تو پوری پوری مدد کرتا، تیرا تہذیب وادب سے بچاتا۔ طوفانوں اور آندھنیوں سے محفوظ رکھتا، سرکشوں کے شر سے محفوظ رکھتا اور اس طرح

ہر قسم کی تکلیف و اذیت سے بچاتا رہتا۔

حقیقت امر یہ ہے کہ یہ وصیت ایمان عمیق اور جذبہ فداکاری کا ایک اعلیٰ نمونہ ہے ایک ایسے سخت وقت میں جب انسان کے ہوش و حواس بجا نہیں ہوتے آپ کو اگر کوئی فکر ہے تو دین اسلام کی چاہتے ہیں کہ تاریخ اس وصیت کو ثبت کر لے تاکہ آئندہ لے افترا پرداز خود رسوا ہو جائیں اور ان کا منصوبہ کامیاب نہ ہو سکے۔

حضرت ابوطالب نے اس وصیت میں تمام قریش کو اس لیے شامل کر لیا کہ انہیں اس بات کا اندازہ ہو جائے کہ ابوطالب کے بارے میں ہمارا خیال غلط تھا کہ یہ ہمارے دین پر نہیں ہیں یہ محمد کی دعوت قبول کر کے ان کے دین میں داخل ہو چکے ہیں۔

اس کے بعد آپ نے بنی عبد المطلب اور بنو ہاشم کو بالخصوص خطاب کر کے انہیں رسول اکرم کے اتباع کی دعوت دی، اس لیے کہ اسی اتباع میں نجات، خیر، سعادت اور رشد و فلاح ہے۔

اے بنی ہاشم محمد کی اطاعت امدان کی تصدیق کرو اس میں فلاح بھی ہے اور عقلندی بھی!

اس کے بعد بنی ہاشم میں سے چار آدمیوں کو منتخب کیا:

اوصی بنصر بنی الخیر اربعة	ابن علیؑ و عمر الخیر عباسا
و حمزة الاسد المخبی صولہ	و جعفر ان تذود و ادونہ الناسا
کو نواخذ اعرکھرامی و ما ولدت	فی نصر احمد و ن الناس اتراسا
بکل ابضی مصقول عوارضہ	تخالہ فی سواد اللیل مقیاسا

”میں پیغمبر خیر و برکت کی نصرت کیلئے اپنے بیٹے علیؑ عباسؑ شہرِ بیشہ شجاعت حمزہؑ اور جعفرؑ کو وصیت کرتا ہوں، ان کا فرض ہے کہ ان کا دفاع کریں۔“

میرے شیرو! میں تم پر قربان! تم محمدؐ کیلئے ایک حکم سیر کے ماتنہ بن جاؤ۔
 تمہارے ہاتھ میں ایسی چمکدار تلواریں ہوں جو تاریکی میں شعل راہ معلوم ہوں۔“
 کیا یہ بھی عقل میں آنے والی بات ہے کہ محمدؐ کے پیغام کو فلاح، رشد، خیر اور سعادت قرار دیکر دنیا کو اس کے ابتداء کی دعوت دینے والا انسان خود ہی اس کا مخالف ہو۔ خدا کی قسم یہ بات عقل کے خلاف ہے، انسان کسی کی بات کو عقل مندی، فلاح وغیرہ ماننے اور پھر اس کا منکر ہو بدایت کا اعلان کرے اور پھر گمراہی پر باقی رہے۔ معاذ اللہ، استغفر اللہ!
 حضرت ابوطالبؓ کے صحیفہ حیات کی یہی وہ آخری سطریں ہیں جن میں ایمان کی چمک عقیدہ کی مہک اور جہادِ فداکاری کی تنویریں پائی جاتی ہیں۔

اللہ اکبر! کتنا بڑا مومن ہے یہ انسان۔ کیسا مددگار و محافظ ہے یہ مجاہدِ امین!!

۱: الغدیر، ص ۱۲۲۔ ایمان ابی طالب ص ۱۔ الحجۃ، ص ۱۹۱ مناقب ج ۱ ص ۱۵۱ ایمان الشیعہ ج ۳ ص ۱۲۱

مجمع البیان ۲ ص ۲ (قدرے قدرے اختلاف کے ساتھ)

جزو دوم

تاریخ کی ذمہ داریاں!

مکتبہ

بیت اللہ

وہی ہے جو کہ ہر ایک کو اپنے لئے لکھا ہوا ہے۔

بَعْدِ مَوْتِ

موت کے بعد کی زندگی کے بارے میں رسول جو عدالت و انصاف اور وفاداری کے لیے نمونہ
 حل تھا کسی منعم کے کرم یا کسی محسن کے احسان کو فراموش کر دیتا۔ یہی وجہ تھی کہ ابوطالب کے
 مرتے کا غم دل کی گزرتیوں سے گزر کر چہرے کے خطوط تک آ گیا تھا حال یہ تھا کہ ابی طالب
 اس سے مقابلہ سخت اور تبلیغ اسلام میں بہت بڑا غلام پیدا ہو گیا ہے۔
 جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والد بزرگوار
 کے انتقال کی خبر دی، ادھر آنکھوں نے آنسوؤں کا سیلاب جاری ہو گیا، بھڑکی دیر کے
 بعد آنسوؤں کو رکھا دل کو سمجھا کہ ایک حقیقت و علم انگیز لمحے میں علیؑ نے خطاب کیا "جاؤ باپ کو غسل
 دینا کہن دیکر دین کرو خدا ان پر رحمت نازل کرے۔" اسی لمحے بخش دے۔
 مسلمانوں کو کیا اسلام ابوطالب پر اس سے بہتر بھی کوئی دلیل ہو سکتی ہے کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انسان علیؑ جیسے مسلمان کو ابوطالب کی تکمیل و تکمیل کا حکم دے جبکہ مشرعت اسلام میں
 کافر کی تغیل و تکفین حرام ہے! یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والد بزرگوار
 پر یہی نہیں بلکہ خود رسول بھی دعائے مغفرت اور سوال رحمت سے یاد کرے۔ جبکہ وہ
 مومنین پر رحیم اور کافرن پر شدید و غضب ناک ہیں۔ علیؑ آگے، بہتر و تکفین سے فارغ
 ہوئے، اسلام کے ناصر اول کا جنازہ مسلمانوں کے کا نہ مول پر اٹھا۔ علیؑ نے دڑ کر
 رسول اکرم کو خبر سچائی اور حضور جنازہ کی مشایعت کو پہنچ گئے۔ آگے جنازہ اور
 پیچھے پیچھے اسلام کا پیغمبر ناصر اسلام کا قصیدہ پڑھتا ہوا۔

۱۔ السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۸۷، الغدیر ج ۲ ص ۹۹، مشکوٰۃ شریف ج ۱ ص ۱۰۰، مجمع البحار ج ۱ ص ۱۰۰

تذکرۃ الخواص ص ۱۰۰ ایمان ابیطالب ص ۱۰۰ ایمان الشیعہ ج ۲ ص ۱۰۰

”چچا آپ نے صلہ رحمی کیا، خدا آپ کو بھلائے خیر دے۔ آپ نے مجھے پالا، میری ذمہ داری لی اور بڑا ہونے کے بعد بھی میری نفرت کی اور میرا ہاتھ بٹایا۔“ جنازہ آگے بڑھا قبر کے قریب پہنچا۔ رسول کی زبان پر کلمات جاری ہوئے:

”خدا کی قسم میں استغفار بھی کروں گا اور شفاعت بھی۔ چچا ایسی شفاعت جس سے جن دلس و دوزخ متحیر وہ جائیں آ۔“

ابھی رسول اکرمؐ کا یہ مرثیہ ختم نہیں ہوا تھا کہ شور و شین اور آہ و دین کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ وابتاہ! وابتاہ! وابتاہ! وابتاہ! علیک یا عماء! ”چچا! آخر کس طرح صبر کروں، آپ نے بچپن سے پالا، بڑا ہونے کے بعد محبت و شفقت سے سلوک کیا۔ میں تو آپ کی آنکھوں کا نور اور آپ کیلئے روح رواں تھا آ۔“

”میں آنکھوں کا نور تھا!“ کیا جسکی آنکھوں کا نور رسول اکرمؐ جیسا ہادی و مرشد ہو وہ بھی تاریکیوں میں رہ سکتا ہے؟ ”میں جسم کیلئے روح رواں تھا“ وہ روح جس پر زندگی کا دار و مدار اور حیات کا انحصار ہوتا ہے، وہ روح جو احساس کا مرکز، شعور کا مصدر اور انسانیت کا جوہر اقل ہے۔ وہ روح جس کے بعد جسم عنقریب بوسیدہ بکڑی کی مانند اور قبر کی تاریکیوں میں پوشیدہ کر دینے کے قابل ہو جاتا ہے۔

کیا اس درجہ اتحاد کے بعد بھی انکار رسالت کے امکانات پائے جاتے ہیں؟ بھلا کائنات میں وہ کونسا جسم ہے جسکی روح رواں رسالت ہو؟ عالمین میں وہ کونسا

۱: الحدیدی ج ۴ ص ۳۱۲ بحار ۲۵۵، ۵۲۳، ۵۲۹، شیخ الایض ص ۲۱۱ الخیر ج ۲، ۳۸۷۔

الحجۃ ص ۶۷ البوطالب ص ۱۹۱ مجمع القبور ج ۲ ص ۲۰۱ تذکرۃ الخواص ص ۱۱۱ ایمان ابیطالب ص ۱۱۱۔

۲: مجمع القبور ج ۱ ص ۱۱۱ ایمان ابیطالب ص ۱۱۱ اور پانچ مسائل الذکر حوالے۔

۳: شیخ الایض ص ۲۱۱ اصحاب ج ۷ ص ۱۱۱۔

پیکر ہے جس کا شعور رسالت کے اور ملک سے خمیر ہوا ہو۔

بیچے وہ رسالت کا عصن حصین، تبلیغ کا مستحکم قلعہ منہدم ہو گیا۔ بیشتر ہاشمی کا شیر قبر میں جاسویا، زمین رسول اور اس کے نام پر حقیقی کے درمیان مائل ہو گئی۔
قریش کے وحوش اٹھنے لگے۔ اس لیے کہ ایشیر کی دباڑستانی نہیں دیتی۔ اسے صاف ہو گیا ہے، زمین ہموار اور فضا ساز کار ہو گئی ہے۔ مختلف قسم کی اذیتوں، طرح طرح کی زحمتوں اور مستحردا ہانت کی تیاریوں کا وقت آ گیا ہے۔
بھلا محال ہے کہ ایسے وقت میں رسول اکرمؐ کے ذہن سے ابوطالب کا خیال نکل جائے! ہرگز نہیں۔ اب تو ہر مصیبت اپنے ساتھ ابوطالبؑ کی یاد لیکر آتی ہے۔ اور ہر شدت و زحمت کے ساتھ ابوطالبؑ کے تذکرے ہوتے ہیں۔

گھریں داخل ہوتے ہیں۔ عالم یہ ہے کہ مشترکین نے سارے سر پر خاک ڈال دی ہے۔ بیٹی پریشان و شکبار ہو کر دوڑ پڑتی ہے۔ باا جان یہ کیا؟ بیٹا روڈ نہیں اٹھ سکتا۔ بپ کی حفاظت کرے گا۔

یہ فکریں کہیں اور خیال ماضی میں کھو گیا۔ اگر آج میرا چچا زندہ ہوتا تو کس طرح اس ظالم کو سزا دیتا، اگر آج میرا مددگار حیات ہوتا تو کس طرح اس بے شعور کو جرات ہوتی۔ یہ سچا اور زبان پر کلمات آگئے۔ قریش نے کوئی اذیت اس وقت تک نہیں پہنچائی جب تک کہ ابوطالبؑ کا انتقال نہیں ہو گیا۔

۱: المسیر النبوی ج ۱ صفحہ ۲۸۱ الحلبي ج ۱ صفحہ ۱۱۱ البشامیہ ج ۲ صفحہ ۱۱۱ طبری ج ۲ صفحہ ۱۱۱ ابن اثیر ج ۲ صفحہ ۱۱۱

مناقب ج ۱ صفحہ ۱۱۱ بحار ج ۲ صفحہ ۵۲۸۔ شیخ الألبانی ج ۱ صفحہ ۱۱۱ ابوطالب صفحہ ۱۱۱

الغدیر ج ۱ صفحہ ۱۱۱ صوت العدالة ج ۱ صفحہ ۱۱۱ ایمان الشیعہ ج ۲ صفحہ ۱۱۱ (مدریے اختلاف کے ساتھ)

یہی نہیں بلکہ جب بھی کرنی ہوئی ہوگی یا جب بھی نصرت کی ضرورت ہوگی تھیں میں
معا ابو طالب کی تصویر کھینچ گئی۔ زبان پر ان کی یاد تازہ ہو گئی۔ مائے چاکتہ جلد آپ
تیسرے جلدائی ہو گئی یا کہ چوتھے جلدائی ہو گئی۔

۔ نماز و نماز کے وقت۔ نماز کے وقت۔ نماز کے وقت۔ نماز کے وقت۔ نماز کے وقت۔
نماز کے وقت الہی کا بقا و بقا پر تھا کہ رسول کا سخت امتحان لیا جائے۔ یہ چنانچہ چند دنوں
کے بعد آپ پر وہ ایسی مصیبتیں برپا ہو گئیں جن میں سے ہر ایک سیاری قوتوں کو زلزل کر دینے
اور دل کو پاش پاش کر دینے کے لیے کافی تھی۔ یہ سخت امتحان الہی تھا کہ
والہ و ایک طرف ابو طالب کا فراق جن کی روایت و حمایت و حفاظت و شفقت کی بنا پر
قریش کو مقابلہ کی تاب نہ تھی اور دوسری طرف خدیجہ کا انتقال، جن کا مال و ممال و خلائ و
خدیجہ تبلیغ، معاش کے علاج، معنیوں کے قیاد اور زخمی ہونے والے دل کے مرہم کیلئے کافی تھا۔
اب۔۔۔ دونوں ہی خصیت ہو گئے۔ کتنا سخت وقت آگیا۔ دنیا تنگ اور عالم تپڑوں
دیں ٹارک سے صبر و الشہید و عباد اور ہی کا سپہا رہے۔ آقا یہ دونوں کتنی بھیاں بھیل
کر دینا دے گئے ہیں۔ یہ شعب کی زندگی میں کتنے مہربان اب انہوں نے پرورش کیے وہ
اٹنی برس سے زیادہ کا ضعیف انسان اور وہ اعمال۔ جب کا دل لے لے لیاں ایسے ہوں تو نتائج
کو بھی اتنا ہی اہم، تذکرہ کیا تھا ہی دائم اور کیا ناز کو اسی طرح باقی رہنا چاہیے۔

اب حضرت ابو طالب کی وفات کے بارے میں چند قسم کے اختلافات ہیں: پہلا اختلاف چنانچہ کے سلسلے میں
بعض کے نزدیک آپ کا انتقال رحمت میں، بعض کے نزدیک رمضان میں، بعض شوال بکھتے ہیں
اور بعض ذیقعدہ۔ دوسرا اختلاف کے بارے میں ہے بعض کا خیال ہے کہ آپ کا انتقال بعثت کے
بعد سلسلے میں ہوا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ سالہم میں۔ ایک دوسرا اختلاف یہ ہے کہ خیال ابو طالب
حضرت خدیجہ میں پہلے کہیں کا انتقال ہوا ہے یا ایک بحث یہ بھی ہے کہ دونوں کے ساتھ انتقال
کے درمیان فاصلہ کتنے تھا: یہ سب نشان الہی و بالعبادت و شہادت و شہادت

ایک وقت وہ بھی آیا جب نامنی کے تقصود سے دل بھرا آیا۔ غم و الم کے جذبات اُمڈ
 آئے اور زبان پر کچھ کلمات جاری ہو گئے۔ کیسے کلمات جن میں خالق پر اعتماد، صاحب
 قوت سے اتید، قضائے الہی پر صبر، اللہ کی بارگاہ میں شکوہ اور اذیت و ایذا سے فریادوں
 کا ایک طوفان تھا۔ خدایا! میری قوت کم، میری تدبیریں کمزور اور میں لوگوں کی نظروں
 میں ذلیل و حقیر ہوا جا رہا ہوں۔ خدایا! اے ارحم الراحمین تو صغیفوں کا پروردگار
 اور میرا الکت ہے۔ آخر مجھے کس کے حوالے کیا ہے؟ کیا کسی عزیز کے حوالے کیا ہے یا دشمن
 کو مسلط کر دیا ہے۔ خیر اگر تو غضب ناک نہیں ہے تو کوئی پیدا بھی نہیں ہے۔ تیری تائیت
 میرے لیے کافی ہے۔ اے ظلمات کو روک دو، روشن کر دینا ہے، اے عالمین کی اصلاح کرنیوالے
 تیری پناہ تیرے ہی عذاب اور تیری ہی ناخوشی سے، تیری ہی رضا مندی کی امید ہے
 تیرے علاوہ قوت ہی کس کے پاس ہے؟

اس قلعہ مستحکم کے منہدم ہونے، اس پناہ گاہ کے مٹ جانے اور اس مددگار کے
 مرجانے کے بعد اب مکہ میں رہ ہی کون گیا ہے؟ اب تو شداوندی شداوند اور مصائب
 ہی مصائب ہیں۔ یہی فک، یہی سوچ اور یہی اضطراب کا عالم تھا۔ کہ ایک مرتبہ ملک حکیم
 ایزدی لیکر پہنچ گیا۔ محمد امکہ سے باہر نکلا چلو، اب تمہارا کوئی نہیں رہا ہے۔“

-
- ۱۔ الطبری ج ۲ ص ۸۱۔ ابن الاثیر ج ۱ ص ۶۲۔ التہذیب ج ۲ ص ۲۲۲۔ المحلی ج ۱ ص ۲۵۲۔ النبوی ج ۱ ص ۲۸۶
 البشامی ج ۲ ص ۶۱۔ مناقب ج ۱ ص ۳۵۱۔ بخاری ج ۶ ص ۵۲۹۔ شیخ الاطبع ص ۵۲۔ علی ہاشم السیر ج ۲ ص ۱۲۹۔
 محمد بنی العربی ص ۶۷۔ قدس قدر سے اختلاف کے ساتھ
 ۲۔ شرح البیہ ج ۱ ص ۱۰۳۔ ۶۱۲۔ ۱۰۳۔ بخاری ج ۶ ص ۵۲۲۔ شیخ الاطبع ص ۵۲۔ جمع البیہ ج ۱ ص ۱۹۔
 اعیان الشیعہ ج ۲ ص ۳۹۔ قسم اول ج ۳ ص ۱۲۔ ۴
-

عطر بار تذکرے!

ظاہر ہے کہ ابوطالبؑ کے موقف ایسے نہ تھے جو رسول اکرمؐ کے ذہن سے محو ہو جاتے یا جس کی تصویر آنحضرتؐ کی آنکھوں میں نہ پھر اُگرتی! یہی وجہ ہے کہ آپؐ کسی وقت بھی اس یاد سے غافل نہ ہوتے تھے بلکہ ہمیشہ اپنے تذکروں اور اپنی یادوں سے ان موافق، محاسن اور الطاف و کرم کا شکریہ ادا کیا کرتے تھے۔

بھلا یہ کیونکر ممکن تھا کہ رسولؐ جیسا معلم اخلاق اپنے محسنِ عظیم کو بھلا دے۔ رسولؐ کو ان احسانات کا تذکرہ دو جہتوں سے کرنا چاہیے تھا۔ ایک اپنی ذاتی جہت سے حضرت ابوطالبؑ کے احسانات کے صلے کے طور پر اور ایک رسالت کی جہت سے دینا کو تعلیم دینے کیلئے اور یہ بتانے کیلئے کہ ہر شخص کو اپنے محسن کے ساتھ ویسا ہی سلوک کرنا چاہیے جیسا سلوک میں چچا کے ساتھ مرنے کے بعد کر رہا ہوں۔

ایک اعرابی آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوا، چہرے سے غم دالم کے آثار نمایاں اور آنکھوں سے امید و آس کی روشنی جھلک رہی تھی عرض کرنے لگا یا رسول اللہؐ اب نہ جانور رہ گئے ہیں نہ اطفال، محط و خشک سالی نے بالکل تباہ و برباد کر دیا ہے یہ کہہ کر کچھ اشعار پڑھے جنہیں اپنے حالات کی صحیح عکاسی تھی:

تیناک والعذر ایدھی لیا تہا	وقد شغلنا ام الصبی والاطفل
والحق بکفینہ الصبی استکانہ	من الجوع منعنا ما یسبب ال
ولا شیء مما یا کل الناس عندنا	سوی المختطل العامی والادعبل
ولیس لنا الا لیک شرارنا	وان فرار الناس الا اورسل

یا رسول اللہ اس وقت آیا ہوں جب مخط نے سینے زخمی کر دیے ہیں اور عورتوں
نے بچوں کو چھوڑ دیا ہے۔

اب تو بھوک کے مارے تجھے بھی تلخ و غیر شیریں غذا کھانے پر آمادہ ہو گئے ہیں
حقیقت یہ ہے کہ ہمارے پاس کھانے کے لیے غنفل جیسی چیزوں کے سوا اور
کچھ نہیں رہ گیا ہے۔

اب آپ کے پاس آئے ہیں اس لیے کہ رسولوں کے علاوہ اور کوئی جائے پناہ
بھی تو نہیں ہے۔

یہ سنا تھا کہ حضرت اٹھے۔ چہرہ پر غم کے آثار نمودار، دل بے چین، عبادت پر
ڈالی میں سر پر تشریف لے گئے۔ حمد و ثنائے الہی کے بعد دست بردار ہوئے۔

خدا یا پانی برسا دے تاکہ خشک زرعتیں سرسبز ہو جائیں، جانوروں کے
بھنوں میں دودھ پیدا ہو جائے اور زمین پھر سے شاداب ہو جائے۔
ابھی دعا ختم نہ ہوئی تھی کہ آسمان پر جلیاں و دڑنے لگیں اور زمین پر رحمت
کی بارش ہونے لگی۔ ایسی موسلا دھار کہ لوگ فریاد کرتے لگے۔ یا رسول اللہ! اب
دوبے، اب ڈوبے!

یہ سنا تھا کہ ہاتھ پیراٹھ گئے، وہ ہاتھ جن کی دعا رو نہیں ہوئی۔ لبوں کو پھر
جنبش ہو گئی، وہ لب جن کی امید ناامید نہیں ہوئی۔ اس ہم پر نہیں بلکہ اطراف و جوانب پر۔
زبان پر یہ کلمات جاری ہوئے اور گھر سے ہوئے، اول چھٹنے لگے۔ رسول اکرم
کے لبوں پر تبسم کھیلنے لگا اور دفعۃً خیال ماضی میں کھو گیا، الوطالت کی یاد نے تڑپا
دیا۔ خدا بھلا کرے الوطالت کا۔ اگر آج زندہ ہوتے تو کس قدر خوش ہوتے! اسے
کوئی مجھے ان کے شعر سنائے۔

اب آپ کا جانشین، رسالت کا محافظ اٹھ کھڑا ہوا۔ یا رسول اللہ! شاہ کی مراد یہ ہے

ولایقنی یسقی العنّام بوجهه شال الیتامی عصۃ للادامل
 رسول اکرمؐ نے تائید کی اور علیؑ نے باقی اشعار دہرانا شروع کر دیے۔ اب
 حضرت میں کہ مسلسل اپنے چچا کے لیے منبر سے استعفا کرتے چلے جا رہے ہیں یہاں
 تک کہ ایک مرتبہ بنی کنانہ کا ایک شخص کھڑا ہو گیا اور یہ اشعار پڑھنا شروع کر دیے:
 لک الحمد والحمد من شکر سقینا بوجہ النبی الماطر
 دعاء اللہ خالقہ دعوتہ الیہ والحق منہ البصر
 قلہ لک الاکاء العنا السردا واسع حتی رلینا السدر
 دفاق العزالی جم البعاق اغاث بہ اللہ عطیا مفر
 فکان کما قالہ عبہ ابوطالب ابی بنی ذوعسور
 بہ اللہ یسقیہ صوب العنّام وھذا العیان لک الیک الخیر

خدا یا تیرے شکر گزاروں کی طرف سے تیری حمد، تو نے نبی کریم کے
 واسطے سے میں سیراب کر دیا۔

نبی اکرمؐ نے اپنے خالق سے دعا کی اور اس کے بعد نظریں جھکائیں۔
 ابھی کوئی وقفہ نہ گزرا تھا کہ بارش شروع ہو گئی۔

ایسی لگاتار، موسلا دھار بارش جس سے قوم مفر کی جان بچ گئی

سچ کہا تھا ابوطالبؑ نے یہ رسول بابرکت اور کریم ہے

اسی کے وسیلے سے بارش ہوتی ہے۔ بس فرق یہ ہے کہ وہ قل خبر تھا اور

آج اس کا مشاہدہ بھی ہو گیا۔

سوال یہ ہے کہ حضرت ابوطالبؑ کے انتقال کے بعد بھی ہر ہر موقع پر ان کا ذکر خیر

کیوں ہے؟ کیا یہ ان احسانات کا بدلہ نہیں ہے جو رسول اکرمؐ کی یاد سے کسی وقت

بھی جُدا نہیں ہو سکتے تھے۔

خدا ابوطالب کا بھلا کرے۔ یہ وہ کلمہ ہے جس میں مدح و ثنا کی خوشبو کے ساتھ اعتراف
اقرار کی طراوت بھی ہے۔ رسول کریم جانتے ہیں کہ اگر آج ابوطالب زندہ ہوتے تو اس
واقعہ کو دیکھ ضرور خوش ہوتے۔

خدا ابوطالب کا بھلا کرے کس کی طرف سے؟ رسول اسلام کی طرف سے جس کیلئے
غیر مستحق کی مدح تا جائز بلکہ خلاف شان ہے۔ یہی نہیں بلکہ اس کے ساتھ استغفار کا بھی عہدہ
ہو جاتا ہے کیسا استغفار؟ وہ استغفار جو رسول اکرم کی زبان پر غیر مومن کیلئے آہی نہیں سکتا۔

حضرت ابوطالب کے احسانات کا ایک بدلہ بھی تھا کہ ان کی اولاد کے ساتھ چھا
سلوک کیا جائے۔ اس لیے کہ یہ اسلام کا ایک قانون ہے اور رسول سے بہتر اپنے
قانون و احکام پر عمل کرنا لا کون ہوگا؟

چنانچہ آپ نے ایک دن حضرت علیؑ سے خطاب کیا:
"میری جگہ کا تم سے زیادہ حقدار کوئی نہیں ہے۔ تم اسلام میں سابق
مجھ سے قریب، فاطمہؑ کے شوہر ہو اور ان سب سے پہلے یہ کہہاؤ کہ باپ
ابوطالب نے روزِ ازل سے میری امداد کی ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ ان
کی اولاد میں ان کے حقوق کی رعایت کر دوں۔"

رسول اکرم کی نظر میں وقتِ نزولِ وحی سے لے کر آخری دم تک ابوطالب کی نصرت
یاد رکھنا قدرِ قیمت رکھتی ہے کہ آپ اس کو بھی دلیلِ جانشینی قرار دے رہے ہیں اور اسی
کی بنا پر منزلِ نبوت کی نیابت حوالے کر رہے ہیں۔

اب چونکہ باپ کے حقوق کی رعایت اولاد کے بارے میں ضروری ہے اور علیؑ ہی
شرائطِ امامت و خلافت کے جامع ہیں لہذا انھیں کریمہ حق دیا جاسکتا ہے۔

ایک مرتبہ عقیل سے خطاب کرتے ہیں :

”اے ابو مسلم میں تم سے دوسری محبت کرتا ہوں ایک اپنی قرابت کی بنا

پر اور ایک اس لیے کہ چچا بھتیجی بہت چاہتے تھے۔“

اللہ اللہ! رسول کو چچا سے کتنی محبت تھی کہ عقیل سے صرف قرابت کی بنا پر محبت

نہیں فرماتے بلکہ اس لیے بھی محبت کرتے ہیں کہ چچا کو ان سے محبت تھی۔ اس کا کھلا ہوا

مطلب یہ ہے کہ اپنا محبوب بھی محبوب اور چچا کا محبوب بھی محبوب! ارباب انصاف!

کیا محبت کی اس سے بلند بھی کوئی منزل ہو سکتی ہے؟

بدر کا معرکہ ہے حق و باطل، تو میر و شرک کی فیصلہ کن جنگ اپنے آخری نکتے پر پہنچ چکی ہے۔ لشکر اسلام کی جانب سے جہاد کرنے کے لیے ابو عبیدہ بن الحارث بن عبد المطلب میدان میں نکل چکے ہیں۔ عتبہ بن ربیعہ یاشیبہ کے حملے سے پائے مبارک کٹ چکے ہیں۔ اللہ کی دہلیزوں میں علی و حمزہ میدان میں کھینچی ہوئی ہیں۔ ابو عبیدہ کے پیروں سے خون بہہ رہا ہے لیکن اس کے باوجود ایک مرتبہ آنکھیں کھولتے ہیں اور ضعیف و نحیف آواز سے کہتے ہیں :

”اے خدا کے رسول! کاش آج ابو طالب زندہ ہوتے تو دیکھتے کہ ان کے کلام کی کس طرح تصدیق ہو رہی ہے۔ بیشک انھوں نے سچ کہا تھا کعبہ کی قسم ہم محمد کو اس وقت تک ہتھ مارے والے نہیں کر سکتے جب تک کہ شمشیر زنی اور نیزہ بازی کا ایسا مظاہرہ نہ ہو جائے جس میں ہم سب ہلاک ہو جائیں اور اپنے بیوی بچوں سے بالکل فاصلہ ہو جائیں۔“

ابو عبیدہ کی آواز کان میں آئی اور دل تڑپ گیا۔ چچا کی تصویر آنکھوں میں پھرنے لگی۔

۱۱۔ استیعاب ج ۲ ص ۱۵۱ الحدیث ج ۲ ص ۱۵۱ تذکرۃ النخاس ص ۱۵۱ القیود ص ۱۵۱ العذیر ج ۲ ص ۱۵۱

کی شفاعت کر دے گا۔
اگرچہ اس حدیث کے الفاظ و عبارات مختلف ہیں لیکن سب کا مفاد و مطلب ایک ہی ہے۔

ان تمام احادیث کے بعد ہمارا فرض ہو جاتا ہے کہ ہم اس ناصرِ رسول کے ایمان کا اعتراف کریں۔ رسولؐ جب ذکر کرتے ہیں تو مدح و ثنا کے ساتھ، جب یاد کرتے ہیں تو جزائے خیر کے ساتھ، جب دعا کرتے ہیں تو رحمت و مغفرت کے لیے۔ حالانکہ یہ وہ رسولؐ ہے جو جذبات و خواہشات کا تابع نہیں ہے، اس کا معاملہ صرف اعمال پر ہوتا ہے۔ اگر خیر ہے تو خیر اور شر ہے تو شر!

اگر یتیم کر لیا جائے کہ معاذ اللہ حضرت ابوطالبؓ مسلمان نہ تھے تو اس کا مطلب یہ ہو کہ رسول اکرمؐ نے ان تمام آیات کی مخالفت کی جن میں کافر کے لیے استغفار سے روکا گیا تھا۔ مثلاً:

۱: لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ سِوَا ذَوْنٍ مِنْ حَادِ اللَّهِ
وَرَسُولِهِ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ وَأَخْوَانَهُمْ وَأُصْطَرَفَتْ لَهُمْ
كُتُبٌ فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا يَمَانِ ...

اللہ و قیامت پر ایمان لانے والا انسان دشمنِ خدا و رسولؐ سے دوستی نہیں رکھ سکتا خواہ ان کے درمیان کیسی ہی قربت کیوں نہ ہو اور خواہ ان کے تعلقات کتنے ہی استوار کیوں نہ ہوں۔
قرآن کریم کی نظر میں ایمان اور کفر کی دوستی دو متضاد چیزیں ہیں جن کا اجتماع ایک دل میں محال ہے۔ علامہ زمخشری فرماتے ہیں:

۱: التحدیدی ج ۲ ص ۲۵۵ تفسیر علی بن ابی حمزہ ۲۹۰ - النجاشی ص ۲۵۹ - ۲۵۸

قرآن کریم نے ایمان کے ساتھ مشرکین کی دوستی کو محال قرار دیا ہے مطلب یہ ہے کہ کسی مسلمان کو ایسا نہ ہونا چاہیے بلکہ اعداؤں سے بھنی کے ساتھ صداقت ہوئی چاہیے کسی وقت بھی ان کے ساتھ تعلقات نہ ہونے چاہئیں چاہے وہ باپ یا بھائی ہی کیوں نہ ہوں۔ اس لیے کہ اہل ایمان اللہ کی گروہ میں ہیں اور کفار شیطان کی گروہ میں۔ درحقیقت اخلاص حقیقی یہی ہے کہ اللہ کے دوستوں سے دوستی ہو اور اللہ کے دشمنوں سے دشمنی آئے۔

اس کے بعد علامہ مصروف نے رسول اکرمؐ کی ایک دعا نقل کی ہے :
 "خدا یا کسی فاسق و فاجر کا احسان میرے سر پر نہ رکھنا اس لیے کہ میرے پیش نظر آیت ہے : لا تجد قومًا الخ ۛ

جمع البیان میں نقل کیا گیا ہے کہ کفار کی دوستی ایمان کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی۔

ب : یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا عداوی وحدکم واولیاءم تلحقون
 الیہم بالموڈۃ۔
 دے اہل ایمان دشمنی دین و ایمان کو اپنا دوست نہ بناؤ، نہ ان سے مدد مانگو
 اور نہ ان کی مدد کرو۔

ج : یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا الباشکم واولیاءکم واولیاء
 ان استحبوا الکفر علی الایمان ومن یتولہم منکم فاولئک
 هم الظالمون الخ

اس آیت مبارکہ میں ماں باپ اور بھائی جیسے رشتہ داروں سے بھی قطع تعلق کا حکم

دیا گیا ہے۔ اگر وہ ایمان سے اپنے رشتہ کو قطع کر لیں حالانکہ باپ تربیت کے اعتبار سے خالق مجازی کا درجہ رکھتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ جب ایسے لوگوں کی محبت انسان کو ظالم بنا دیتی ہے تو باقی کا کیا ذکر ہے!

اس کے بعد کی آیت میں ایک حتمی فیصلہ کیا گیا ہے یا تو ماں باپ کو چھوڑ کر اللہ کی طرف متوجہ ہوں یا پھر امیر الہی کا انتظار کریں۔ اس لیے کہ یہ لوگ فاسق و فاجر ہیں علامہ زعزعی رسول اکرمؐ کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ:

کوئی شخص بھی اس وقت تک ایمان کے لطف سے آشنا نہیں ہو سکتا جب تک اللہ کی خاطر محبت اور اسی کی خاطر عداوت نہ رکھے۔ اللہ کے لیے دُعا والوں کو دوست اور اسی کے لیے قریب والوں سے نفرت کرے یہ وہ شدید ترین آیت ہے جس سے سخت قرآن کی کوئی آیت نہیں ہے، اس لیے کہ آیت عامۃ الناس کی امور دین میں بہل آئے گی اور ان کے ضعیف عقیدہ کی حکاسی کر رہی ہے۔ اب بڑے بڑے مدعیان ایمان و تقویٰ کو بھی چاہیے کہ آیت کے معیار پر اپنے نفوس کو پرکھیں اور دیکھیں کہ ان کے دل میں حب اللہ اور بغض اللہ کے جذبات کس حد تک پائے جاتے ہیں مجمع البیان میں ہے:

”دین کا معاملہ نسب پر مقدم ہے جب ماں باپ سے قطع تعلق واجب ہے تو باقی لوگ کس شمار میں ہیں! حسن کا قول ہے کہ جو شخص مشرک سے دوستی کرے گا وہ خود بھی مشرک ہو جائیگا۔“

۵: یا ایہا الذین امنوا من یرتد منکم عن دینہ صنوف یاتی
اللہ یعزبکم بحیوینہ اذلة علی المؤمنین اعزلة

اکشاف ج ۲ ص ۱۲

علی الکافین۔

۵ : وَلَوْ كَانُوا يَوْمَنُونَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ مَا اتَّخَذُوا

اُولَیَآءَ وَلٰكِنْ كَثٰرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ۝

پہلی آیت نے ایمان کی شرائط میں یا ہی دوستی، یکجہتی اور یگانگت کو شمار کیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اہل ایمان کو متحد و متفق رہنا چاہیے تاکہ ان کی مثال ایک ایسی جماعت کی ہو جس کی ہر فشت دوسرے کی محتاج اور مددگار ہے۔

اس کے بعد پوری قوت طاقت اور صلاحیت کا مصروف کفار و مشرکین کے مقابلے میں ہونا چاہیے تاکہ وہ اسلامی وحدت کو تباہ و برباد اور مسلمانوں کے شیرازہ کو منتشر نہ کر سکیں۔
مجمع البیان میں ہے کہ :

”آیت مبارکہ میں اذکر سے مراد ذیل ہونا نہیں ہے بلکہ آپس میں نرمی سے سلوک کرتا ہے۔ چنانچہ ابن عباس کہتے ہیں کہ اہل ایمان کا باہمی سلوک اسی طرح ہوتا ہے کہ جس طرح بیٹے کا سلوک باپ کے ساتھ یا غلام کا آقا کے ساتھ اور پھر یہ سب کافر کے مقابلے میں اسی طرح ہوتے ہیں جس طرح شکار کے لیے درندہ یا“

دوسری آیت نے کفار کے دوستوں سے ایمان ہی کی نفی کر دی ہے اور یہ بتا دیا ہے کہ یہ لوگ اس جرم کی پاداش میں غضب الہی، عذاب خداوندی اور ذلت دائمی کے مستحق ہیں۔ اور ان میں اکثر فاسق و فاجر ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ مشرکین سے واقعی دوستی خود نفاق کی ایک دلیل ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ واقعتاً اہل ایمان نہیں ہیں بلکہ اپنے کفر و نفاق پر باقی ہیں آیت مبارکہ میں ان کے فاسق کہے جانے کی دو علتیں بیان کی گئی ہیں :

۱۔ یہ لوگ امرا الہی سے خارج ہو گئے ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ بات لفظ کفر سے حاصل نہیں ہوتی

اکشاف ج ۱ ص ۱۷۷

۲: یہ لوگ کفر میں قاسق یعنی سرکش ہیں لہذا اس مقام پر تنہا منقہ مراد نہیں بلکہ وہ منقہ جو کفر کے بارے میں ہوتا ہے یعنی انتہائی سرکشی اور بغاوت!

۱: محمد رسول اللہ والذین معہ اشد آغ علی الکفار

رحماء بینہم

مفسرین کرام نے اس آیت کے ذیل میں حسن کا یہ قول درج کیا ہے:
"مسلمانوں میں کفار سے اجتناب کا ملکہ اتنا زیادہ ہو گیا تھا کہ ان کے کپڑوں کو اپنے کپڑوں سے اور ان کے جسموں کو اپنے جسموں سے نہ مجوس دیتے تھے۔
علامہ زنجیزی فرماتے ہیں:

"مسلمانوں کا ہر دور میں فرض ہے کہ اس تشدد کا بھی خیال رکھیں اور اس نرمی کا بھی لحاظ رکھیں، اپنے بھائیوں کی حمایت کریں اور اپنے مخالفین پر سختیوں سے کام لیں"

۱: مجمع البیان ج ۱ ص ۱۷۱ ۲: مجمع البیان ج ۲ ص ۲۷۷ ۳: کشاف ج ۲ ص ۱۱۵

۳: درحقیقت اسلام نے یہ تشدد اور یہ سخت گیری ہر غیر مسلم کیلئے روا نہیں رکھی ہے اس لیے کہ انھیں غیر مسلمین میں سے اہل کتاب اور اہل ذمہ بھی ہیں جن کے حفظ نفس و مال و آبرو کے احکامات و تعلیمات اسلامی شریعت میں بکثرت پائے جاتے ہیں بلکہ یہ تمام تشدد آمیز قوانین صرف ان اشخاص کیلئے ہیں جو قوانین جنس زہ کے قائل اور پابند نہ ہوں بلکہ اپنی سرکشی پر اڑے ہوئے ہوں۔ اس کے علاوہ اہل ذمہ اور دیگر کفار میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ اہل ذمہ صاحبان کتب ہیں یہ توحید کا ایک مفہوم رکھتے ہیں اور مشرکین توحید کے قائل نہیں ہیں اور کفار اہل وجود خدا ہی کے منکر ہیں۔ ظاہر ہے کہ ان کے ساتھ تشدد آمیز سلوک ہی ہونا چاہیے یہ بھی یاد رہے کہ حضرت ابوطالب اہل کتاب میں سے نہیں ہیں لہذا مسلمانوں کے خیال کے مطابق انہیں ان آیات کے مفاد میں داخل ہونا چاہیے۔ استغفر اللہ! (جوانی)

لیکن انہوں نے کہ آج مسلمانوں کا طرز عمل اس کے بالکل برعکس ہو گیا۔ کل تک آپس میں ایک دوسرے پر جہر مان تھے اور آج دشمنوں کے ساتھ مہربانیاں ہیں۔ ان کے ساتھ حسن سلوک ہے۔ اور آپس میں صرف سختیاں ہیں، تشدد ہے، ایک دوسرے کی عداوت ہے۔ ہر ایک دوسرے کے خون کا پیاسا ہے۔ ہر شخص دوسرے بھائی کو دشمن کے سامنے لقمہ اجل بنا کر پیش کرنے کی فکر میں ہے۔ وطن و مذہب سے خیانت ہو رہی ہے۔ استعماری اذیان سے محبت و اخلاص کا اظہار ہو رہا ہے۔ مشرق و مغرب کو اپنے سروں پر مسلط بنایا جا رہا ہے۔ یہ اور بات ہے کہ انہیں اسی دنیا میں ان کے اپنے اعمال کی پاداش مل رہی ہے اور یہ اپنے کیے کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔

انہوں نے صد انہوں نے لیسان اتحاد ٹوٹ گئی۔ وحدت اسلامیہ پارہ پارہ ہو گئی۔ اختلافات کی آگ بھڑک اٹھی اور حرمین اتحاد خاکستر ہو گیا۔

آدم برسر مطلب۔ ہمارا ان چند آیتوں کو بطور نمونہ پیش کرنے سے مطلب یہ تھا کہ ہم ان کے مفہیم و مقاصد پر ٹھنڈے دل سے غور کریں اور پھر دیکھیں کہ کیا ان تعلیمات احکام والے نبی کیلئے جائز ہے کہ وہ ایک مشرک یا کافر پر صرف اس لیے رحم کرے کہ ان کا رشتہ دار ہے اور اس طرح اپنی تمام تعلیمات پر پانی پھیر دے!

کیا یہ ممکن ہے کہ رسول اکرم ایک غیر مسلم انسان کے احسانات و مجاہدات کو قبول کریں جبکہ آپ کی دعا یہ ہے کہ خدا یا کسی کافر کا ممنون کرم نہ بنانا۔ اس لیے کہ احسان و انعام سے دل میں جذبہ تشکر پیدا ہوتا ہے اور جذبہ شکر ایک گہری محبت کا پیش خیمہ ہوتا ہے۔

کیا یہ تمام باتیں اس زبرد توینج، وعدہ و وعید، ترہیب و تحریف کے منافی نہیں ہیں جنہیں ان آیات میں احتمال کیا گیا ہے۔ اب تو صرف یہی صورت ممکن ہے کہ ہم رسول اسلام کو اپنے قوانین سے منحرف اور اپنے دستور کا مخالف تصور کر لیں۔ اور مومن قریش

حضرت ابوطالبؑ کے کفر کا قول اختیار کریں۔ تاکہ ان کی نفرت و امداد، حفاظت و رعایت اور حمایت و نگرانی کسی داعی و بھجن کا باعث نہ بن سکے۔

ورنہ ان احسانات و لطافت کے اعتراف کے بعد ماں و باپ کے خیر و ثنائے دوام و تعظیم عظیم اور احترام شدید کے بعد کفر کا قول اختیار کرنا ایک غیر ممکن سی بات ہے۔

پھر یہ تمام باتیں ان اقوال و اعترافات سے قطع نظر کر کے جو یہی ہیں جن میں حضرت ابوطالبؑ نے اپنے اسلام، ایمان، حقیقہ اور جذبات کا اظہار فرمایا ہے اور جو آج تک تاریخ کے صفحات اور زمانہ کے اوراق پر نودائیمان کی روشنائی اور ضیائے یقین کی شاعروں سے تحریر ہیں۔



حضرت علیؑ کی زبان پر

جب ہم حضرت ابوطالب کے ایمان کا جائزہ اُن کے مرزا امیر المومنین کے کلمات کی روشنی میں لینا چاہتے ہیں تو ہمیں ہر تذکرہ خیر اولہ ایمان سے معمور اور ان کی ہر یاد بڑا بہن عقیدہ سے مملو نظر آتی ہے۔

ادھر باپ کی آنکھیں بند ہوتی ہیں اور ادھر رسول اکرمؐ کی خدمت میں پہنچ جاتے ہیں تاکہ بھتیجہ و تکفین کے دستور و تعلیمات معلوم کریں اور جب رسول اکرمؐ ان تعلیمات اسلامیہ کو بیان کر دیں تو انھیں کے مطابق بھتیجہ و تکفین کی جائے میری سمجھ میں نہیں آتا کہ کیا طریق و سلوک بھتیجہ و تکفین غیر مسلم کے جنازہ کے ساتھ جائز ہے؟

پھر یہ دیکھتے ہیں کہ رسول اکرمؐ بھی باپ کے جنازہ میں اس شان سے شریک ہیں کہ زبان مبارک پر ذکر خیر ہے اور آنکھوں سے سیل اشک رواں پھر جیسے جیسے دن گزرتے جاتے ہیں حالات ناسازگار ہوتے جاتے ہیں ویسے ہی ویسے رسول اکرمؐ کیلئے ابوطالبؑ کی یاد زیادہ ضروری ہوئی جا رہی ہے۔ سب علیؑ کی نظروں میں باپ کی تصویر پھرتی رہتی ہے۔ وہ اُن کے موافق، وہ اُن کے مجاہدات، وہ اُن کی شان حمایت و رعایت، وہ اُن کا طرزِ اعلان و تحفظ۔

یہ خیالات دل میں آتے ہیں اللہ آنکھوں سے ایک سیلاب جاری ہوتا ہے دل میں غارِ غم کھٹکنے لگتا ہے اور زبانِ الم ترجمان پر یہ اشعار آ جاتے ہیں۔

اباطالب! عصۃ المستجیرا وغیث المحول و لنور الظلم
قد ہدہ فقدک اهل الحفاظ فضلک وفی النعم

دستک و ضوآنہ نقد کنت للمصطفیٰ خیر عشر
 اے پناہ گزینوں کے پناہ دینے والے، اے ابوبکرؓ، اے نور ظلمات ابوطالب
 آپ کی موت نے دل توڑ دیے اللہ آپ پر رحمت نازل کرے۔
 خالق آپ کو اپنی رحمت سے سرفراز کرے۔ آپ تو حضرت رسول اکرمؐ
 کے بہترین حجاب تھے۔

زمانہ گزر رہا ہے۔ بنی امیہ اپنے مظالم اور اپنی سیاہ کاریوں میں مشغول ہیں
 روایتیں وضع ہو رہی ہیں اور حضرت علیؓ ان اڑتی ہوئی چنگاریوں کو دیکھ رہے ہیں۔
 ایک دن وہ بھی آگیا جب آپ رحمہ میں ایک مجمع کے درمیان تشریف فرما تھے اور
 ایک شخص کھڑا ہو کر کہتا ہے۔ یا امیر المؤمنینؓ آپ کا مرتبہ یہ ہے اور آپ کے والد جہنم میں!
 یہ متانت کا چہرہ کارنگ بدل گیا غیظ و غضب کے آثار ابھرے، حسد میں بنی امیہ
 ایسے تنگ السانیت اعمال پر اتر آئے ہیں۔ اب مرنے والے پر بھی مظالم ڈھاتے جا رہے
 ہیں جبکہ وہ موت کی حفاظت اور دوام دنیا کی اسطوش میں ہے۔ اب تو زندگی کی قدردانی
 میں صرف اس کا ذکر خیر اور اس کی مدح و ثناء ہے۔ کیا ان کا ارادہ ہے کہ اس تذکرہ کو
 بھی مٹا دیں۔ کیا یہ چاہتے ہیں کہ روایات وضع کر کے حق کی لذائذ اور اس کی پاکیزگی
 کو بھی بدنام اور داغدار بنادیں۔ یہ سوچا اور ایک مرتبہ تڑپ کر فرمایا:

”خاموش خاموش خدا تیرا برا کرے۔ محمدؐ کو نبی بنانا یوں ہے کی قسم اگر میرا باپ
 تمام روئے زمین کے انسانوں کی شفاعت کرنا چاہے تو اللہ قبول کر لے گا۔ کیا یہ
 ہو سکتا ہے کہ بیٹا حسیم النار والجنة ہو اور باپ جہنم میں ہو۔ قیامت کے دن

۱۱ الحجۃ ۲۸ تذکرۃ الخواص ملائیخ الطبع ص ۵۵ مجمع القبور ج ۱ ص ۱۸۱ الغیر ج ۳ ص ۹۹ و ۱۰۰

ابوطالب کا نور سوائے انوار خمسہ کے تمام انوار پر غالب آجائیگا۔^۱
 ظاہر ہے کہ جس کا مرتبہ اتنا بلند ہو کہ خالق نے اسے قسم نارد جنت بنایا ہو۔ اس کی
 شرافت و نجابت کو کس درجہ بلند ہونا چاہیے۔ کیا اس کے سلسلہ نسب میں غیر مومن کامل
 اور غیر موجد کوئی ہو سکتا ہے؟ ہرگز نہیں!

ایک بیٹے اور ایسے با عظمت بیٹے کے لیے کس قدر بے فتن کی بات ہے کہ اس کا
 باپ غیر مومن اور شرک سے ملوث ہو۔ درحقیقت یہ ایک ایسی بات ہے جو بیٹے کے
 حیثیت کو کم کر دیتی ہے۔ اس کی عظمت کو گھٹاتی اور منزلت کو گرا دیتی ہے۔

کبھی فرماتے تھے: خدا کی قسم میرے باپ، میرے جد امجد عبدالمطلب، ہاشم
 اور عبدمناف نے کبھی کسی بت کے سامنے پیشانی نہیں جھکائی۔ سوال یہ ہے کہ پھر کس
 کی عبادت کیا کرتے تھے۔ درحقیقت یہ لوگ دین اسلام ہی کے پیرو تھے اور بت خدا
 کی طرف نماز ادا کیا کرتے تھے!۲

ابوطیفیل عامر بن دائلہ نے حضرت امیر کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جب میرے باپ
 کا وقت وفات قریب آیا تو حضرت رسول اکرم تشریف لائے اور ان کے بارے میں
 مجھے ایک ایسی خبر دی جو دنیا و مافیہا کی ہر خبر سے بہتر تھی۔

کبھی فرمایا کرتے تھے: خدا کی قسم ابوطالب بن عبدالمطلب ایک مرد مومن و
 مسلمان تھے۔ یہ اور بات ہے کہ قریش کی اذیتوں کے خوف سے منی ہاشم کے

الحجۃ ۱۵۱۔ تذکرۃ الخواص ص ۱۸۱۔ شیخ الاطرح ص ۱۸۱۔ الغدیر ج ۱ ص ۳۸۸

۱: یہ روایت حضرت ابو بکر سے مروی ہے۔ الریاض النضرہ ج ۲ ص ۲۲۲

۲: الغدیر ج ۱ ص ۱۸۱۔ العباس ص ۱۸۱۔ مرآۃ العقول ص ۳۶۲۔ معجم القبور ج ۱ ص ۱۸۱

۳: الحجۃ ۱۵۱۔ الغدیر ج ۱ ص ۳۸۸

توقف کیلئے اس کا اظہار نہ کرتے تھے :-

کبھی فرماتے تھے حضرت ابوطالب کا اس وقت تک انتقال ہی نہیں ہوا جب تک کہ خدا کا رسول اس سے راضی نہیں ہو گیا۔

حضرت امیرؓ کے یہ اقوال و ارشادات جن میں ایمان ابوطالبؓ کی وضع و ظاہر شہادتیں اور بنی امیہ کے جعل و فریب کی کھلی ہوئی تردیدیں پائی جاتی ہیں انہیں ایسے جذبات پر محمول نہیں کیا جاسکتا جنہیں واقعہ و حقیقت سے کوئی ربط نہ ہو۔

میرے خیال میں کوئی مسلمان بھی ایسا نہ ہوگا جو اتنی بڑی جرات کر سکے۔ اور ان فرامین و ارشادات کو قرابت کے جذبات پر محمول کر سکے۔ اس لیے کہ یہ انداز فکر امام مسلمین علی ابن ابیطالبؓ کی شخصیت پر کھلا ہوا حملہ ہے اور احادیث و ارشادات نبویہؐ میں کھلم کھلا بغاوت !

کیا وہ علیؓ کے بارے میں نفس پیپر علیؓ مع الحق و الحق مع علیؓ پیدا و رد سلسلہ حیناً و دائراً موجود ہو وہ حق کو حق پرست کر جذبات کی زد میں بہہ سکتا ہے ہم رسول اکرمؐ کے ان تمام اقوال کو ہم بیان نہیں کرنا چاہتے جن میں امیر المومنینؓ کی شخصیت و عظمت کو ظاہر کیا گیا ہے۔ اس لیے کہ آپؐ کی عظمت روز روشن کی طرح ظاہر اور آفتاب عالم تاب کی طرح واضح ہے۔ اگر کوئی شخص آپؐ کو جذباتی انسان کہتا ہے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ نبی کریمؐ کو بھی ایک جذباتی انسان مانتا ہے۔

۱: الحجۃ ص ۳۷۷ - الغدیر ج ۱ ص ۳۸۹ - معجم القیوارج احسن

۲: الغدیر ج ۱ ص ۳۸۹ - الحجۃ ص ۳۷۷ - اعیان الشیعہ ج ۳ ص ۳۷۷ -

اگر معاذ اللہ حضرت ابو طالب کی موت کفر پر واقع ہوئی تو اسیہ المؤمنین کا فرض یہ تھا کہ ان سے برائت و بیزاری کا اظہار کرتے۔ ان کی بے ایمانی کو عالم آشکار کرتے، جوئے ان سے تبراً قریب کہتے۔

آپ کو یہ حق کسی صورت سے بھی نہیں تھا کہ دشمن خدا سے اظہار محبت اور کاف سے اظہار اخلاص کریں۔ یہ بات اللہ سے اخلاص کے خلاف تھی اور علیؑ جیسا مومن و مخلص ایسا کام نہیں کر سکتا۔

لیکن یہاں تو معاملہ بالکل برعکس نظر آتا ہے۔ باپ سے محبت ہی محبت ہے اخلاص ہی اخلاص ہے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؑ اپنے پیر بزرگوار کو ایمان کی اس منزل پر فائز جانتے ہیں جس منزل تک عام انسان کی رسائی غیر ممکن ہے۔ ورنہ کوئی بھی انسان عقیدہ کے مقابلے میں قرابتداری کا لحاظ کر سکتا ہے۔ مثل مشہور ہے کہ عقیدہ سے بڑا کوئی رشتہ اور دین و ایمان سے مستحکم کوئی قرابت نہیں ہوتی۔ یہی وہ قوت ہے جو ہر تند و تیز سیلاب کا مقابلہ کرتی ہے اور یہی وہ طاقت ہے جو ہر بڑے طوفان کو رد کر دیتی ہے۔

تاریخ اسلام ہمارے سامنے ہے۔ غزوہ بنی مصطلق میں جب عبداللہ بن ابی بن سلول نے کچھ نفاق آمیز کلمات کہہ کر مسلمانوں میں افتراق پیدا کرنا چاہا تو اس کا بیٹا عبداللہ ڈوڑتا ہوا رسول اکرمؐ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کرنے لگا۔ یا رسول اللہ میں نے سنا ہے کہ آپ میرے باپ کو قتل کرنا چاہتے ہیں اگر یہ صحیح ہے تو پھر آپ مجھے حکم دیں۔

ابو عثیری کا کہنا ہے کہ عبداللہ کا نام جباب تھا، لیکن چونکہ جباب شیطان کا ایک نام ہے اس لیے آنحضرتؐ نے ان کا نام عبداللہ رکھ دیا تھا۔

ہیں اس کا سر لیکر آتا ہوں، کسی دوسرے کو اس خدمت پر مامور نہ کریں ایسا نہ ہو کہ کوئی دوسرا میرے باپ کو قتل کرے اور میں اس قاتل کو نہ دیکھ سکوں جذبات میں آکر اسے قتل کر ڈالوں اور اس طرح ایک مومن کا خون کر کے جہنم کا مستحق بن جاؤں اللہ نے احتیاط و اخلاص! بیایہ چاہتا ہے کہ باپ کو اپنے ہاتھ سے قتل کر دے تاکہ اسلام کا مقصد بھی حاصل ہو جائے اور اپنے ایمان و عقیدہ پر حرف بھی نہ لگنے پائے۔ ایسا نہ ہو کہ کوئی دوسرا قتل کرے اور فطرت بشریہ کی بنا پر جذبات میں آکر ایک مومن کا خون کر کے جہنم اور عذاب الہی کا مستحق بن جائے۔

اگر کیا کہنا رسول اکرمؐ کے فضل و کرم کا کہ ابن ابی کو صرف اس کے بیٹے کے ایمان و اخلاص کی بنا پر چھوڑ دیا۔

اس واقعے سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ دینی جذبات اور ایمانی رجحانات قربت کے احساسات پر ہمیشہ غالب رہتے ہیں۔

معین کی فیصلہ کن جنگ ختم ہو چکی ہے۔ حدی بن حاتم اپنے بیٹے زید کے ساتھ قتل گاہ سے گزر رہے ہیں کیا دیکھتے ہیں کہ انھیں مقتولین میں سے ایک معاویہ کا فرجی زید کا ماموں بھی ہے۔ زید نے ماموں کی حالت دیکھی اور چنیا شروع کر دیا۔ میرے ماموں قاتل کون ہے۔ ایک شخص آگے بڑھا اور کہنے لگا میں اس کا قاتل ہوں۔ زید نے نیزہ سے مارا کیا اور اسے ہلاک کر دیا۔

۱: زعمشری نے نقل کیا ہے کہ جب عبداللہ بن ابی نے مدینہ میں داخلہ کا قصد کیا تو اسکے بیٹے نے اس کا راستہ روک دیا اور کہا کہ پہلے رسول اکرمؐ کی عزت اور اپنی ذلت کا اعتراف کر دو جب مدینہ میں داخلہ کا قصد کر دو جب اس نے انکار کیا تو بیٹے نے جھگڑا کہا کہ میں تمہاری گردن اڑا دوں گی۔ باپ نے یہ دیکھ کر اپنی ذلت کا اعتراف کر لیا

۲: کامل ج ۲ ص ۱۳ طبری ج ۱ ص ۱۱۱ کشف ج ۲ ص ۱۱۱۔ تفسیر علی بن ابراہیم مشکوٰۃ مجمع البیان ج ۲ ص ۱۸۰

یہ دیکھتا تھا کہ عدی بن حاتم نے نید کی طرف رخ کیا اور نہایت ہی سخت لہجے میں خطاب کیا اے زن الحق کے بچے! اگر میں نے تجھے ان لوگوں کے حوالہ نہ کر دیا تو گویا میں مسلمان ہی نہیں میگن دشمنوں کہ زید بھاگ کر معاویہ سے جا ملا اور معاویہ نے بھی نہایت ہی اکرام و احترام کے ساتھ اسکا استقبال کیا۔ عدی نے دیکھا کہ بٹیا ہاتھ سے نکل گیا ہے تو بد دعا کیلئے ہاتھ اٹھا دیے۔ خدا یا زید مسلمانوں سے ایک ہو کر طحیروں سے مل گیا ہے اسے ایک ایسا تیر مار دے جو خطانہ کر سکے۔ خدا کی قسم اب نہ میں اس سے بات کروں گا اور نہ اس کے ساتھ ایک چھت کے نیچے جمع ہوں گا۔

یہ ہے عقیدہ کا کرشمہ کہ عدی بن حاتم عقیدہ کی خاطر اپنے بیٹے کو موت کے گھاٹ اتار دینے پر آمادہ ہیں اور جب یہ ممکن نہیں ہوتا تو کم از کم بد دعا کرتے ہوئے ضرور نظر آتے ہیں۔ مسلمانو! کیا عدی کے سینے میں باپ کا دل نہ بٹتا؟!

جنگ صفین میں یہ واقعہ اپنی نوعیت کا منفرد نہیں بلکہ اسی قسم کا ایک واقعہ اور بھی پایا جاتا ہے اور وہ یہ کہ لشکر معاویہ سے ایک شخص مبارزہ طلبی کرتا ہوا نکلا، اُدھر لشکر اسلام سے ایک مجاہد نکلا حق و باطل کی جنگ شروع ہوئی یہ معرکہ تیز ہوا، بات آگے بڑھی دونوں گھوڑوں سے اتر پڑے۔ عراق کا حق پرست شام کے باطل پرست کے سینے پر ہوا ہو گیا، چاہا کہ خود بٹاکر اسکا گلا کاٹے، کیا دیکھا کہ اسکا حقیقی بھائی ہے۔ ہاتھ اٹھتے ٹرک گیا۔ لشکر اسلام فتنہ آوازی۔ جلدی کام تمام کر۔ اس نے جواب دیا اُدھے۔

ا: مجھے یاد ہے کہ میں نے اس واقعہ کے نشانات الغزیر سے متین کیے تھے لیکن اتفاق سے اس وقت مکمل حوالہ نوٹ نہ کر سکا تھا اور بعد تلاش بسیار نہ مل سکا۔ لہذا یہ بھی ممکن ہے کہ یہ واقعہ الغزیر کے دوسری کتاب ہی سے لیا گیا ہو۔ ویسے اس واقعہ کا تذکرہ کتاب صفین ص ۵۹۹ میں بھی موجود ہے اور کامل ابن اثیر ج ۳ ص ۱۶۵ میں بھی ایک اشارہ ہے۔

یہ تو میرا بھائی ہے۔ آواز آئی اچھا چھوڑ دے۔ لیکن کیا کہنا اخلاص کا، دل میں سوچنے لگا
کیا غنی رشتہ ایمان پر بھی غالب آسکتا ہے! یہ سوچا اور پکارا اس وقت تک نہ چھوڑا
گا جب تک میرا المؤمنین اجازت نہ دے دیں۔ آپ نے فرمایا اچھا چھوڑ دو۔ ظاہر ہے
کہ آپ المؤمنین کی طرف سے اگر یہ خصوصی اجازت نہ ہوتی تو ایک بھائی دوسرے بھائی
کا کام تمام کر دیتا۔

تو کیا یہ مان لیا جائے کہ یہ راہ خدا کے مجاہدین اس مجاہد اکبر سے زیادہ اسلام دوستی
اور خدمت خدا رکھتے تھے جسکی تلوار نے روسائے مشرکین کو موت کے گھاٹ اتار رکھا۔
اور جس کے بازوؤں کے بل بوتے پر اسلام کھڑا ہوا تھا۔

ہرگز نہیں! پھر کیونکر ممکن ہے کہ حق و باطل کا فیصلہ کن حق کا ہمارا دوسرا
باطل کا جانی دشمن، اپنی زبان پر خلاف توقع کلمات صرف اسلیئے جاری کر لے کہ جذبات
دین سے مقابل ہو گئے ہیں۔

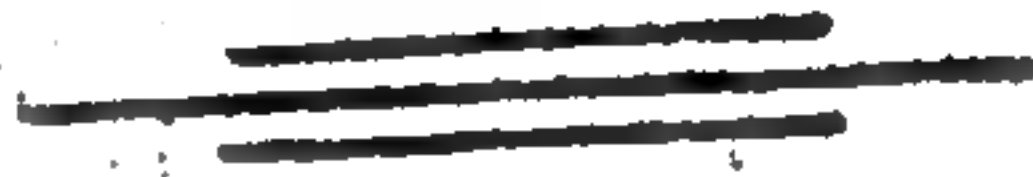
خدا کی قسم! اگر علیؑ کو اپنے باپ، یان و عقیقہ پر یقین نہ ہوتا تو کبھی بھی مذمت
کو نبیوں کو منع نہ کرتے۔ بلکہ آپ بھی اپنی کہ ہم آواز اور ہم زبان ہوتے اس لیے
کہ آپ حق کے ساتھی، حق کے تابع، حق کے رئیس ہونے کی حیثیت سے حق گوئی، حق
بیانی اور حق ترجیحی کے زیادہ حقدار تھے۔

بھلا رسول اکرمؐ کے بعد علیؑ سے اور امر و نہی، احکام و تعلیمات، قرآنی کی
پابندی کرنے والا اور کون ہو گا!!

کیا یہ ممکن ہے کہ قرآن دشمن خدا و رسول سے برائت اور قطع تعلق کا حکم دے
اور علیؑ اس کی شان میں رطب اللسان رہیں۔ استغفر اللہ! علیؑ جیسا مجسمہ حق
کبھی بھی قرآن کی مخالفت نہیں کر سکتا!

اس مقام پر امیر المومنینؑ کے وہ چند فقرات بھی قابلِ توجہ ہیں جو آپ نے
 صغیرہ کے موقع پر دوست و دشمن کو خطاب کر کے ارشاد فرمائے تھے، آپ فرماتے
 ہیں: ہم رسول اکرمؐ کے ساتھ میدانِ جنگ میں اپنے باپ، بھائی، چچا اور بیٹے
 سے جنگ کرتے تھے۔ اور اس جہاد سے ہمارے ایمان و عقیدہ میں زیادتی، مبرور
 عمل میں اضافہ اور قوتِ جہاد میں صلابت پیدا ہوتی تھی۔

مسلمانوں کے دینی جذبات اور باحقاق حق کے رجحانات کی صحیح ترجمانی یہی ہے
 کہ اگر خاندانِ تباہ ہوتا ہے تو ہو جائے۔ لیکن سرِ آبی دستور پر حرف نہ آنے پائے!



اہلبیت علیہم السلام کی شان پر

جب ہم سیرتِ اہلبیت اطہار کا جائزہ لیتے ہیں تو ہمیں یہ صاف طور پر نظر آتا ہے کہ ان میں سے ہر امام اعلیٰ مرتبہ معصوم تھمت وافرار کے ان تمام قلعوں کو مسما کر رہا ہے جو شیخ بطحا کے ایمان کو پوشیدہ کرنے اور حق کی رونق کو مٹانے کے لیے تیار کیے گئے ہیں تاکہ حق کی رونق و آبرو باقی نہ جائے اور باطل کی بنیادیں مہندم ہو جائیں حق کی آواز کو بجھنے لگے۔ اور باطل کے نعرے صدا بھرا ہو جائیں!

جیسے جیسے باطل نے اپنے جبل و فریب میں اضافہ کیا ویسے ہی ویسے کلمہ حق کی گونج بڑھتی گئی۔ قلب و جگر حرکت میں آ گئے۔ اور فضا نے ایمان سے معمور ہو گئی۔ جیسے جیسے باطل کی تاریکیاں بڑھتی گئیں اور اوراقِ تاریخ سیاہ ہوتے گئے ویسے ہی ویسے ایمان کی شعاعوں میں اضافہ ہوتا گیا۔ ہدایت کی کرنیں پھوٹتی رہیں تاکہ ظلمات کا دامن چاک کیا جائے اور گم کردہ راہ طالبِ حق کو اس کی حقیقی منزل تک پہنچا دیا جائے۔

ایک شخص جس کے کان باطل کی آوازوں سے بچ رہے تھے۔ امام سجادین علیہ السلام سے سوال کیا کیا حضرت ابوطالب یمن تھے؟ حضرتؑ نے فرمایا ہاں۔ اس شخص نے چاہا کہ ان ہمتوں کا سرچشمہ بھی معلوم کر لیا جائے جو ایمان ابوطالبؑ کے خلاف وضع کی گئی ہیں۔ عرض کی۔ بعض لوگ تو انہیں کافر سمجھتے ہیں۔

یہ سننا تھا کہ امام کا دل ٹپ گیا، ایک مظلومیت بھری آہ کھینچی اور فریاد لگے تعجب بالائے تعجب، آخر یہ لوگ حضرت ابوطالبؑ پر بہت رکھتے ہیں یا رسولِ اکرمؐ پر!

قرآن کریم نے متعدد آیات میں اس بات سے منع کیا ہے کہ کوئی مومن عورت کسی کافر کی زوجیت میں رہے۔ حالانکہ حضرت فاطمہ بنت اسد بلا شک و شبہ مومنہ بلکہ سابقات میں سے تھیں اور رسول اکرمؐ نے انھیں تاحیات حضرت ابوطالبؑ کی زوجیت سے جدا نہیں کیا۔

امام سجادؑ کے بیان سے صاف طور پر واضح ہو جا رہا ہے کہ ایمان ابوطالبؑ پر اعتراض کرنا اور حقیقت رسول اکرمؐ کی شخصیت پر اعتراض کرنے کے مرادف یہ ہے کہ حضورؐ نے قرآن کریم کے حکم کو نافذ نہیں کیا۔ اور آخر تک یونہی مالتے رہے۔ قرآن کا نشانہ تھا کہ ایمان والوں کفر کے زیر سایہ نہ رہے۔ اور معاذ اللہ رسول اکرمؐ حضرت ابوطالبؑ کی زندگی تک اس کی مخالفت ہی کرتے رہے۔ اس لیے کہ حضرت فاطمہ بنت اسدؑ کے ایمان میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہ تھی۔ اور نہ ان کے خلاف مصنوعی روایتیں وضع ہوئی تھیں۔ اور نہ کوئی مؤرخ آج تک اس بات کا قائل ہوا ہے کہ رسول اکرمؐ نے اس رشتہ زوجیت کو منقطع کر دیا تھا جس کا مطلب یہ ہے کہ رسول اکرمؐ کی نظر میں حضرت ابوطالبؑ کا ایمان پوری طرح سے ثابت تھا اور نہ آپؐ کسی طرح بھی حکم قرآنی کی مخالفت کرتے۔

حضرت ابوطالبؑ کے ایمان پر حملہ کرنا ایک اتنی بڑی جرأت چاہتا ہے جس میں خود رسول اکرمؐ بلکہ بنیاد اسلام کو مقابل قرار دیکر یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ معاذ اللہ رسول اکرمؐ بھی وحی الہی کی مخالفت کرتے تھے اور آپؐ کو بھی تعلیمات اسلامیہ اور احکام الہیہ کا مطلق خیال نہ تھا۔

اسی کے بعد نام محمد باقرؑ کا دہرایا ہے۔ ایک شخص آپؑ اس حدیث مجہول کے بارے

میں سوا کرتا ہے :

ابو طالب جنت میں ہیں۔ (مستقلاً مش)

قواب فرماتے ہیں :

اگر ساری دنیا کو رسالت ملکیت میں رکھ لو جائے اور حضرت ابو طالب کا ایمان دوسرے کے ہاتھ میں، ابو طالب کا پتہ بھاری رہے گا۔

پھر فرماتے ہیں :

کیا تجھے معلوم نہیں کہ حضرت امیر المومنین اپنی زندگی میں حضرت عبداللہ حضرت آیت اور حضرت ابو طالب کی طرف سے حج کرنے کا حکم دیا کرتے تھے اور اپنے بعد کیلئے وصیت بھی فرما گئے تھے ؟

مقصود یہ ہے کہ ابو طالب کا ایمان عام انسانوں کے ایمان سے مختلف حیثیت رکھتا ہے۔ لوگوں کا ایمان تعلیدی ہو سکتا ہے لیکن ابو طالب کا ایمان عرفان و بصیرت کا نتیجہ تھا، لوگوں کا ایمان اپنے لیے ہوتا ہے اور ابو طالب کا ایمان جہاد و دفاع اور نصرت و امداد کے لیے تھا۔

ظاہر ہے کہ ایک ایسے شخص کا ایمان جو ایک مرکزی شہر کا رئیس، ایک جوان عرب خاندان کا ذمہ دار، صاحب عظمت و جلالت اور مالک جاہ و شہر ہو بڑی عظمت رکھتا ہے جبکہ ایمان لانے والا یہ بھی جانتا ہو کہ ایمان قبول کرنے کے بعد نہ یہ جہاد و جلال رہے گا اور نہ یہ شان و عظمت، بلکہ ایک ایسے یتیم کی متابعت کرنا پر طبعی ہو کل تک اپنی ہی آغوش میں پل رہا تھا۔

اس کے بعد امام نے امیر المومنین علیؑ کے طرز عمل سے استدلال کر کے یہ واضح

۱۔ مجمع القبور ج ۱ ص ۱۸۹ الحجۃ متاشرح الاطرح ص ۱۸۹ ص ۱۸۹ عیان النبی ج ۲ ص ۲۹
۲۔ الحدیدی ج ۲ ص ۱۸۹ شرح النبی ج ۱ ص ۱۸۹ حدیث علی بن محمد کی طرف منسوب، حاکم المستدرک ج ۱ ص ۱۸۹

کر دیا کہ حج جیسا اہم فرضیہ جو ارکان اسلام میں شمار ہوتا ہے کسی ایسے انسان کی طرف سے نہیں ہو سکتا جس کا اسلام سے کوئی رشتہ اور اس کے ارکان سے کوئی تعلق نہ ہو۔

حضرت امام جعفر صادقؑ کے احوال و ارشادات میں ایک ایسا ذخیرہ پایا جاتا ہے جس میں آپؑ نے اپنے جذبہ بزرگواری کی توصیف و تعریف اور مدح و ثنا کی ہے اور ان اقتراب و ازا اور مجلس از عناصر کی تردید فرمائی ہے۔

آپؑ کا دور وہ تھا جب بنی امیہ کے مظالم کا خاتمہ ہو رہا تھا اور ایک ایسی حکومت کی بنیاد پڑ رہی تھی جس کا ظاہری شعار حق کو اہل حق تک پہنچانا اور بنی ہاشم کی حمایت تھا۔ ظاہر ہے کہ اس نزاع کا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ علویوں کی گردن سے کچھ عرصے تک یہ تلواریں ہٹ جائیں گی۔ ان کی زبانوں پر سے پرے اٹھا دیے جائیں گے۔ بادیان حق کو اتنا موقع مل جائیگا کہ وہ اپنے پیغام کو اقصائے دنیا تک پہنچا سکیں جب تک کہ برسر اقتدار آنے والی حکومت مستقر نہ ہو جائے اور دوبارہ مظالم کا سلسلہ شروع نہ ہو۔

حالات زمانہ نے آپؑ کو اتنا موقع دے دیا کہ آپؑ اسلامی تعلیمات اور اہل احکام کو واضح کر کے حقانیت کی شعاعوں اور ہدایت کی کرنوں کو عالم کے ہر امکانی حصے تک پہنچائیں۔ چنانچہ آپؑ نے اس سلسلے میں کافی حد تک اپنے جدِ محترم کے بارے میں بھی ارشادات فرمائے۔

کبھی کسی شخص نے سوال کر لیا کہ کیا ابوطالبؑ جہنم میں ہیں؟ تو فرما دیا کہ یہ جھوٹ ہے ایسی کوئی خبر جبریل امینؑ نہیں لاتے؛ ابوطالبؑ کی مثال ان اصحاب کہف کی مثال ہے جنہوں نے ایمان کو چھپایا اور شرک کو ظاہر کیا۔ اللہ نے ان لوگوں کو دیر اجس رعایت کیا۔ حضرت ابوطالبؑ نے بھی ایمان کو پوشیدہ رکھا،

اور شرک کو ظاہر کیا۔ اللہ نے ان کو بھی دہرا اجر دیا ہے حضرت ابوطالبؓ دنیا سے اس وقت تشریف لے گئے ہیں جب انھیں جنت کی بشارت دیدی گئی ہے۔ اس کے بعد نہایت ہی تعجب کے ساتھ فرمایا آخر کیسی باتیں ہیں؟ ابوطالبؓ کے انتقال کی شب حبریل امین یہ وحی لیکر آئے تھے کہ اے محمد! اب نیکہ سے نکل چلو، اب یہاں بھٹکار کوئی مددگار نہیں ہے۔

امام صادقؑ کے اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب ابوطالبؓ کو اللہ تعالیٰ نے دہرا اجر و ثواب عطا کیا ہے، صرف اس لیے کہ انھوں نے مصلحت وقت کا لحاظ کرتے ہوئے اپنے ایمان کو محفی رکھا اور کسی پر ظاہر نہیں ہونے دیا۔ یعنی اگر ایک طرف ایمان کا اجر و ثواب ہے تو دوسری طرف اس تقیہ و پردہ داری کا اس لیے کہ ایمان کا محفی رکھ لیتا اور اس کا کسی پر ظاہر نہ ہونے دینا ہر شخص کے بس کی بات نہیں ہے، اس کے بعد آپ نے اصحاب کہف کی مثال دیکر یہ واضح کر دیا کہ تقیہ پر دہرا اجر ملنا کوئی نئی بات نہیں ہے اور حضرت ابوطالبؓ کا تقیہ میں زندگی گزار دینا بھی تاریخ کا کوئی انوکھا حادثہ نہیں ہے بلکہ اس سے پہلے انص قرآنی کے بموجب اصحاب کہف میں یہ تمام باتیں ہو چکی ہیں۔

انام کا یہ فرمانا کہ پروردگار عالم نے ابوطالبؓ کو دنیا ہی میں جنت کی بشارت دیدی تھی، یہ ظاہر محجب معلوم ہوتا ہے لیکن یہ تعجب اس وقت ختم ہو جاتا ہے جب ہمارے سامنے ایک ایسی حدیث پیش کی جاتی ہے جس میں جنت کی بشارت کا تذکرہ ہے اور اس میں ایسے نام شمار کرائے گئے ہیں جن کو جہاد، نصرت، قربانی

۱: الحجۃ منشا ۱۱۵۔ المحمدی ج ۳ ص ۳۱۲۔ التبیان ج ۲ ص ۱۸۱۔ ۳۹۱ معجم القیود ج ۱ ص ۱۹۱

ایمان الشیعہ ج ۳۹ ص ۱۳

۲: عشرۃ مبشرہ کی طرف اشارہ ہے۔ (جمادی)

دفاع اور امداد دین میں حضرت ابوطالب سے کوئی نسبت نہ تھی۔
اس کے بعد امام اپنے دعوے کو ایک مستحکم دلیل سے مضبوط بناتے ہیں جس کا مضمون یہ ہے کہ ایک انسان کے مرتے ہی نبوت کا سکون و قرار مٹ جائے۔ وحی الہی کو یہ کہہ کر مکہ سے نکلنے کا حکم دینا پڑے کہ اب تمہارا کوئی مددگار نہیں رہا اسے کسی طرح بھی کافر نہیں کہا جاسکتا۔

ایک مرتبہ امام جعفر صادقؑ نے یونس بن نباتہ سے سوال کیا۔ یونس! لوگوں کا حضرت ابوطالب کے بارے میں کیا خیال ہے؟ عرض کی لوگ کہتے ہیں کہ وہ جہنم میں ہیں اور اُن کا مغز سرِ اہل رہا ہے۔

آپ نے غصے میں آکر فرمایا۔ یہ دشمن خدا جھوٹے ہیں۔ ابوطالب! انبیاء و صدیقین صلوات اللہ علیہم اجمعین کے ساتھ ہیں اور ان حضرات سے بہتر کوئی رفیق ممکن نہیں ہے۔
ایک مرتبہ ایک شخص نے سوال کیا کہ لوگ ابوطالب کو کافر خیال کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا یہ جھوٹے ہیں کیا وہ بھی کافر ہو سکتا ہے جس کا یہ قول ہو
اَللّٰہُ تَعَالٰی اَنَا وَجَدَ نَا مُحَمَّدًا نَبِیًّا کَمَوْسٰی خَطِّیْ اَوَّلِ الْکَتَبِ
”ہم نے محمدؐ کو موسیٰ کی طرح نبی برحق پایا ہے۔“

کبھی فرماتے تھے ”آخر ابوطالب کیسے کافر ہو سکتے ہیں جن کا قول یہ ہے:
لَقَدْ عَلِمْنَا اَنْ اَبْنٰ اِلٰہًا مَّکْدُبٌ لِّدِیْنًا وَلَا یُعَیْبُ قَوْلَ الْاِبَاطِلِ
وَابْیَضَیْ یَسْتَقِی الْغَیْمُ بُوْجْہِہٖ
”تو ہم جانتے ہیں کہ میرا فرزند نہ غلط گو ہے اور نہ دروغ بیان
وہ ایسا مبارک ہے جس کے طفیل میں بارش ہوتی ہے۔ وہ یمینوں اور یوادل کا مالی و عارف ہے“

مقصود یہ ہے کہ وہ انسان کس طرح کافر فرعن کیا جاسکتا ہے جو محمد کو نبی، صادق و ابرکت
فیاض، والی ایام، وارث بیوگان اور ایک وجہ و شکیل شخصیت تسلیم کرتا ہو۔

آپ فرماتے ہیں کہ امیر المومنینؑ کو حضرت ابوطالب کے اشعار بہت زیادہ محبوب تھے،
آپ چاہتے تھے کہ ان کی تدوین ہو جائے تاکہ یہ پڑھے جائیں اور شہر ہوں۔ چنانچہ آپ اکثر
حکم دیا کرتے تھے کہ ان اشعار کو خود پڑھو اور اپنے بچوں کو پڑھاؤ اس لیے کہ حضرت ابوطالب
دین خدا پر تھے۔ اور ان اشعار میں بڑا علم ہے۔

امیر المومنینؑ کی دیگر شہادتوں کے علاوہ خود یہ حدیث بھی حضرت ابوطالب کے درجہ عظیم
اور بلند منزل کی نشاندہی کر رہی ہے۔ امام کا منشاء یہ ہے کہ ان کے اشعار نقل کیے جائیں
ان کی تعلیم دی جائے اور انہیں حفظ کیا جائے تاکہ ان سے رسالت کا عرفان حاصل ہو اور
نہ ہی معلومات میں اضافہ ہو۔

اس کے بعد امام موسیٰ کاظمؑ کا قہراً آتا ہے۔ درست ان منصوص آپ سے حضرت
ابوطالب کے بارے میں سوال کرتے ہیں لیکن اس سوال کا تعلق ان کے ایمان سے نہیں
ہے اس لیے کہ یہ بات درست کی نظر میں واضح بات میں سے تھی، بلکہ سوال یہ ہے کہ کیا حضرت
ابوطالب رسول اکرمؐ کے لیے بھی حجت خدا تھے، آپؐ نے فرمایا نہیں وہ امانت دار و صالحین
مرسلین تھے جنہیں آنحضرتؐ تک پہنچا دیا تھا۔ عرض کی کیا یہ وصیتیں اس لیے دی گئی تھیں
یہ رسول اکرمؐ پر حجت خدا تھے؟ فرمایا نہیں، اگر یہ حجت ہوتے تو وصیتیں ان کے حوالے
کیوں کرتے خود ہی کیوں نہ رکھتے! پھر ابوطالبؑ کا موقف کیا ہے؟ وہ پیغمبر اکرمؐ کے احکام

کے معترف تھے۔ اور اسی لیے تمام وصایا ان کے حوالے کر دیے گئے تھے۔

یہ حدیث مبارک ہمارے اس دعوے کی مستحکم دلیل ہے کہ ابوطالب ایک تاریخی اور دینی ضرورت تھے۔ جن کے ذریعے پروردگار عالم کو ملتِ ابراہیمی کی شعاعیں رسول اکرمؐ تک پہنچا سکتی ہیں اور جنہیں ابراہیمیت اور محمدیت کے درمیان واسطہ بنتا تھا۔

انداز حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ سوال کرنے والا حضرت کے ایمان کی طرف سے بالکل مطمئن تھا۔ وہ یہ جانتا تھا کہ آپ تمام انبیاء کی وصیتوں کے امانتدار ہیں۔ ایسا انسان کافر نہیں ہو سکتا اسی لیے اس نے گفت گو کا رخ بدل کر اس اہم منزل کا سوال کیا جو اس کی نظر میں ابوطالب کیلئے ہو سکتی تھی۔ یعنی وہ رسول اکرمؐ کیلئے بھی محبتِ خدا تھے۔ امام نے نہایت ہی صراحت کے ساتھ جواب دے کر حضرت کے موقف کو واضح فرمایا اور بتلایا کہ وہ رسول اکرمؐ کے دین اور ان کی تعلیمات کے معترف و مقرر تھے اور ہیں!

ابان بن محمود نے امام رضاؑ کو خط لکھا۔ میں آپ پر فدا، اب تو مجھے حضرت ابوطالب کے ایمان میں شک ہونے لگا ہے۔ آپ نے فوراً جواب میں تحریر فرمایا:

من يشاق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فله ماقولنا ونصلنا جهنم وساعت مصيرنا۔

یعنی جو لوگ ہدایت کے واضح ہونے کے بعد رسولؐ سے اختلاف کریں گے اور مومنین کے راستہ کو ترک کر دیں گے ان کا حشر بُرا ہوگا۔ وہ جہنم ہی ہیں

اور اگر تو نے ابوطالبؓ کے ایمان کا اقرار نہ کر لیا تو تیرا انجام بھی جہنم ہوگا۔
 امام رضاؑ کے اس جواب سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوطالبؓ کے ایمان میں شک
 کرنا گویا رسول اکرمؐ کی شخصیت کا انکار ہے اس لیے کہ حضرت ابوطالبؓ کا ایمان اپنی ذات و
 صراحت کی بنا پر شک و شبہ کے قابل نہیں ہے۔ اب اگر اس کے بعد بھی کوئی شخص شک
 کرتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ رسول اکرمؐ کا بھی مخالف ہے اور ہدایت کے
 واضح ہونے کے بعد بھی اس سے چشم پوشی کرتا ہے۔

ظاہر ہے کہ جو شخص ہدایت سے اعراض کرے گا مومنین کے راستے سے الگ
 ہو جائیگا وہ دائرۂ ایمان سے خارج ہوگا۔ اس کے قدم صراطِ مستقیم اور جادۂ حق
 سے باہر ہوں گے اور ایسے شخص کا ٹھکانہ جہنم ہوگا۔

اس کے علاوہ حضرت ابوطالبؓ کے ایمان میں شک کرنا رسول اکرمؐ کو اذیت
 دینا ہے۔ اور آنحضرتؐ کا اذیت دینے والا بعض قرآنی مستحق عذاب الہی و لعنت ابدی
 ہے۔ ارشاد ہوتا ہے:

ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم فی الدنیا و الآخرۃ
 واعد لہم عذابا الیما۔

جو لوگ خدا و رسول کو اذیت دیتے ہیں ان پر دنیا و آخرت میں لعنت ہے
 اور ان کیلئے دردناک عذاب مہیا کیا گیا ہے۔

والذین یؤذون رسول اللہ لعنہم عذاب الیم
 جو لوگ رسول خدا کو اذیت دیتے ہیں ان کیلئے دردناک عذاب ہے۔

خود حدیث نبوی میں وارد ہوا ہے :

من آذی شعرة فنی فقد آذانی ومن آذانی فقد آذی الله

جس نے میرے ایک بال کو بھی آذیت دی اس نے مجھے آذیت دی اور جس نے

مجھے آذیت دی اس نے خدا کو آذیت دی ۔

امام حسن عسکری علیہ السلام اپنے آباؤں کے کرام کے حوالہ سے ایک مفصل حدیث

نقل فرماتے ہیں جس کا ایک حصہ یہ ہے :

”پسوردگار عالم نے رسول اکرم کی طرف وحی فرمائی کہ میں نے تمہاری تائید و

دستور کے شیعوں سے کی ہے کچھ بظاہر تمہاری نصرت کرتے ہیں اور کچھ پوشیدہ طور

پر۔ جو لوگ درپردہ کمک کرتے ہیں ان کے سردار اہل ان میں سے اقتل

ابوطالب ہیں اور جو لوگ بظاہر امائد کرتے ہیں ان کے سردار ابوطالب کے

فرزند علی ابن ابیطالب ہیں۔

اس کے بعد فرمایا کہ : ابوطالب کی مثال اس مومن آل فرعون کی ہے جو

اپنے ایمان کو چھپائے ہوئے تھے۔

اماثل کے ارشاد کا مقصد یہ ہے کہ رسول اکرم کے حاضرین میں ایک جماعت ان

لوگوں کی بھی ہے جو آپ کی درپردہ اعانت کرتے تھے اس لیے کہ زمانہ کے حالات اظہار ایمان

کے لیے سازگار نہ تھے اور مصلحت وقت اعلان امر کی مقتضی نہ تھی جس طرح کہ قرآن مجید میں

لائکہ کی خفیہ نصرت کا تذکرہ مکرر مسلسل طور پر نظر آتا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے :

انزل جنوداً لم تر وہا۔ واید لا یجود لہم تر وہا۔ ان

یسدکم ربکم بثلاثۃ آلف من الملائکۃ ما نزلن۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یُحْسِنُوْا الصَّلٰوةَ لَعَلَّکُمْ تُرٰحِمُوْنَ
اِلٰی مَسَدٍ کَیۡدٍ یَّالْفِ الْمَلَائِکَةُ مُرَدِّعٰتٍ۔ اور اس کے

علاوہ متعدد آیتیں۔

اس کے بعد آپ حضرت کے ایمان کو مومن آلِ فرعون کے ایمان سے تشبیہ دیتے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح مومن آلِ فرعون نے اپنے ایمان کو پوشیدہ نہ کیا ہوتا تو حضرت موسیٰ کا بچپا دشوار اور ان کا قتل یقینی تھا اسی طرح اگر حضرت ابوطالب نے اپنے ایمان کو پردہ میں رکھ کر کفار کو اپنا ہم مسلک و ہم مشرب ظاہر نہ کیا ہوتا تو نبی اکرمؐ کی نصرت صحت و شوار ہو جاتی اور حضرت کا بچپا نامکن ہو جاتا۔

کسی مسلمان کو یہ اختیار نہیں ہے کہ ان تمام اقوال و ارشادات کو رشتہ داری اور قرابت داری کے جذبات پر محمول کر دے اس لیے کہ اہلبیتِ معصومین کی عصمت و طہارت کی شہادت کیلئے قرآن مجید میں آیتِ تطہیر موجود ہے اور زبانِ پیغمبرِ رحمتِ ثقلین آیتِ تطہیر کا اعلان ہے کہ یہ ہر جس و عیب سے بہرہ ور و منزہ ہیں اور حدیثِ ثقلین یہ بتا رہی ہے کہ یہ قرآن کے عدیل و مثل ہیں جو معجزہ پیغمبر، رشتہ زمین و آسمان اور باعثِ نجات امتِ اسلامیہ ہے۔

ایسی صریح آیت مبارکہ اور ایسی متفق علیہ حدیث کے بعد یہ توہم نہیں ہو سکتا کہ ہم اظہار حق سے الگ ہو کر صرف رشتہ اور قرابت کا لحاظ کریں گے؟ قرآن کریم میں بیشمار آیات اور زبانِ رسالت کے مختلف ارشادات اس بات کا صریح اعلان کر رہے ہیں کہ یہ شخصیتیں کسی وقت بھی حق سے اعراض نہیں کر سکتیں، ان کی فکر کسی وقت بھی رشتہ و قرابت میں اسیر نہیں ہو سکتی۔ یہ اسبابِ نجات عدیلِ قرآن اور مصاحبِ حق ہیں۔ اس کے علاوہ قرآن مجید میں بکثرت آیتیں ایسی بھی جن میں دشمنانِ خدا کی بدستی

سے روکا گیا ہے خواہ ان سے کسی قدر مضبوط رشتہ کیوں نہ ہو بلکہ اگر وہ باپ اور
بھائی بھی ہوں جب بھی ایک مسلمان کا فرضیہ ہے کہ ان سے ترکِ موالات اور ان کی
طرف سے برائت کا اعلان کرے۔

میں نے مانا کہ حضرت ابوطالبؑ آئمہ اہلبیت کے خاندانی بزرگ اور مورث
اعلیٰ تھے لیکن کیا یہ بھی تصور ہو سکتا ہے کہ صرف اسی بزرگی اور قرابت کی بنا پر یہ حضرات
قرآن کریم کے احکام و تعلیمات کو ٹھکرا دیں گے؟ استغفر اللہ!
حقیقت یہ ہے کہ ان مقدس شخصیتوں کے بارے میں اس قسم کے تصورات
اسلام، رسول اسلام اور قرآن کریم پر کھلا ہوا حملہ ہے۔ قرآن کی عصمت و طہارت
پر حملہ کرنے والا کبھی بھی مسلمان نہیں کہا جاسکتا۔

اصحابِ علماء کی زبان پر

ہماری نظر میں ایسے اصحاب کرام بھی ہیں جن کی آنکھوں پر لذاتِ دنیا اور
اعراضِ ادویہ کے عجایب نہیں تھے۔ انھوں نے ذریعہ ایمان کا مطالعہ و مشاہدہ کیا تھا
اور اس کو علی الاعلان ظاہر بھی کر دیا تھا۔ ہمارا موضوع کلام ان تمام اقوال و ارشادات
کا تذکرہ نہیں ہے۔ اس لیے کہ یہ بات کتاب کو اس کے حدود سے خارج کر دیگی۔
لیکن تاہم چاہتے ہیں کہ اربابِ انصاف کے سامنے ان ارشادات کا بھی ایک نمونہ
پیش کر دیا جائے تاکہ حضرت ابوطالبؓ کی عظمت کا صحیح اندازہ ہو سکے۔
حضرت ابوبکرؓ فرماتے ہیں کہ ابوطالبؓ کا اس وقت تک انتقال نہیں ہوا
جب تک کہ انھوں نے لا الہ الا اللہ محمد الہ سول اللہ نہیں کہہ لیا۔ اسی کلام
کی تائید حضرت عباسؓ نے بھی کی ہے۔

عبداللہ بن عباسؓ سے ایک شخص سوال کرتا ہے کیا حضرت ابوطالبؓ مسلمان تھے؟
آپ نے جواب دیا بھلا وہ شخص کیونکر مسلمان نہ ہوگا جس کا یہ قول ہو:
وقد علموا ان ابننا لامکذب علینا ولا یعبا بقول الاباطل
یاد رکھو ابوطالبؓ کی مثال اصحابِ کہف کی ہے جن کو ایمان کے پوشیدہ کرنے
اور کف کے اظہار پر دہرا اجر عنایت ہوا ہے۔

۱: شرح النبی ج ۲ ص ۳۱۲ شیخ الألبانی، الغدیر ج ۲، ص ۲۰۱۔ احیان الشیعہ ج ۲ ص ۲۹

۲: شیخ الألبانی، الغدیر ج ۲، ص ۲۹۹۔ ۲۰۱۔ احیان الشیعہ ج ۲ ص ۲۹

۳: النجۃ ص ۹۵، ۱۱۵۔ الغدیر ج ۲، ص ۲۹

حضرت ابوذر حبیباً جلیل القدر صحابی جس پر نہ دنیا کے سیم و زر کا کوئی اثر ہوا اور نہ مواد
کے رعب و دبدبہ کا، صاف لفظوں میں اعلان کر رہا ہے۔ خدائے وعدہ لاشریک کی قسم
حضرت ابوطالبؑ کا اس وقت تک انتقال ہی نہیں ہوا جب تک کہ اسلام نہیں لائے۔

حسان بن ثابت اپنے اشعار میں کہتے ہیں :

فَاذْذِیْہِمْ هَالِکًا مَا بَكَوْا لَوْ فِیْ اُخَا لَوْ فِیْ

اگر کسی مرنے والے پر رونا چاہتے ہو تو وفادار اور وفادار کے بھائی پر گریہ کرو
سبط ابن جوزی کہتے ہیں کہ ان سے مراد حضرت حمزہؑ اور حضرت ابوطالبؑ ہیں۔

حضرت ابوطالبؑ کے ایمان کے یہ اعلانات کسی ایک دود یا کسی ایک طبقے سے
مخصوص نہیں ہیں بلکہ جس انسان پر بھی اعراض و خواہشات کا غلبہ نہیں ہوا جس کی
آنکھوں پر تعصب و عداوت کے دبیر پر سے نہیں پڑے۔ وہ اسی اعلان میں سرشار
نظر آتا ہے، بلکہ میں تو یہ بھی دیکھتا ہوں کہ اگر کسی شخص نے عداوت کرنا بھی چاہی تو جلالت
قد نے بالآخر اپنا اعتراف کر لیا۔

عباسی بادشاہ عبداللہ مامون جس کی حیثیت سے کوئی شخص ناواقف نہیں ہے
وہ بھی یہ کہتا ہوا نظر آتا ہے کہ ابوطالبؑ اپنے ان اشعار کی بنا پر قطعی مسلمان تھے :

نصرت الرسول رسول الملک	بینی تلاح کل مع البروق
اذک و احمی رسول لاله	حایت حسام علیہ شفیق
وما ان ادب لاعدائہ	دیب البکار خدا لافنیق
ولکن اذیر لہ سامیا	کما زار لیت بغیل مضیق

میں نے خدا کے رسول کی نصرت بھلی کی طرح چمکتی ہوئی تلواروں سے کی ہے
میں نے ایک شفیق حمایت کر غیوالے کی طرح ان کی حمایت کی ہے۔
میں ان کے دشمنوں کے سامنے اس طرح دب کر نہیں چلتا تھا جیسے اطفال
حیوان اپنے بڑے سے دبتے ہیں۔
بلکہ میں شیر نز کی طرح دکارتا ہوا سامنے آتا تھا۔

ابو جعفر اسکا فی جا خط کے رسالہ عثمانیہ کی رد کرتے ہوئے حضرت ابوطالب کا تذکرہ
ان الفاظ میں کرتے ہیں :

”حقیقت یہ ہے کہ ابوطالب رسول اکرم کے باپ تھے۔ وہی ان کے کفیل
مدگا اور حامی تھے۔ اگر وہ نہ ہوتے تو دین قائم نہ ہوتا لیکن اسنوس کہ اغلب
روایات کی بنا پر وہ مسلمان نہ تھے“۔^۱

ہیں انتہائی تعجب ہے بلکہ ہم تو یہ تصور بھی نہیں کر سکتے کہ یہ آخری فقرہ ابو جعفر
اسکا فی کا ہوگا۔ اس لیے کہ یہ آخری فقرہ اپنے سابقہ فقرات سے بالکل متضاد ثابت
رکھتا ہے اور علامہ اسکا فی خود بھی حضرت ابوطالب کے اسلام کے معترف ہیں۔
ہمارے خیال کی مزید تصدیق اس بات سے ہوتی ہے کہ ہمارے بیان کا
ماخذ ان کا اصل رسالہ نہیں ہے بلکہ اس کا وہ خلاصہ ہے جو حسن سند دینی نے تیار کیا
ہے اور یہ وہ حسن سند دینی ہیں جن کی اہلیت دشمنی اور معاویہ و یزید و سنی کا اظہار مقدمہ
میں کیا جا چکا ہے۔ پھر اگر یہ فقرہ تسلیم کر بھی لیا جائے تو یہ ان کی ذاتی رائے کو ظاہر نہیں
کرتا بلکہ اس میں اغلب روایات کا مفہوم بیان کیا گیا ہے جسکو ذاتی عقیدہ سے کوئی
تعلق نہیں۔ چنانچہ ایک دوسرے مقام پر آپ نے ان لوگوں کا تذکرہ بھی کیا ہے

ابوطالب کی وجہ سے مسلمان ہوئے تھے۔ ملاحظہ ہو:

”ابوطالب ہی کی وجہ سے بنی ہاشم نے بنی مخزوم، بنی سہم اور بنی محج سے مقابلہ کیا، انھیں کی وجہ سے شعب کی معیبتیں برداشت کیں، انھیں کی وجہ سے حضرت فاطمہ بنت اسد مسلمان ہوئیں جن کی شخصیت ابو بکر و غیرہ سے زیادہ اہم تھی اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ آپ اسلام نہیں لائے تو یہ صرف نفیہ تھا۔“
اسکے علاوہ علامہ سبکی کا صحیح مذہب ابن ابی الحدید کے بیانات سے دریافت کیا جاسکتا ہے۔

انتہایہ ہے کہ حافظ حبیب متعصب انسان بھی جب حضرت ابوطالب کا تذکرہ اپنے رسالہ عثمانیہ میں کرتا ہے تو اس بات پر مجبور ہو جاتا ہے کہ حضرت علیؑ کے سابق الاسلام ہونے پر ابوطالب کی طرف سے کوئی اعتراض نہ کر سکے۔ چنانچہ کہتا ہے:
”کیا مجھے نہیں معلوم کہ قریش بلکہ تمام اہل مکہ میں بنی کریم کو اذیت دینے کی جرأت اس وقت تک نہ ہوئی جب تک ابوطالب زندہ رہے۔“

تذکرۃ الخواص کے مؤلف (ابن جوزی) نے جناب ابوطالب کا تذکرہ کرتے ہوئے پہلے امیر المومنینؑ کے اقوال و ارشادات نقل کیے۔ اس کے بعد خود جناب ابوطالب کے کارنامے نمایاں بیان کیے آخر میں تحریر فرمایا:

”حضرت ابوطالبؑ کے اہل جنت ہونے میں کوئی تاثر نہیں ہے اس لیے کہ اس کے دلائل جو شواہد حد احصار سے باہر ہیں اور بنی کریم کی نصرت میں آپ کا اہتمام خاص کفار و مشرکین سے دفاع کرتے ہیں انتظام

مخصوصاً رسول اکرمؐ کا آپ کی موت پر گریہ، پورے سال کا عام الحزن قرار دینا، دعائے رحمت و استغفار، ایک مدت تک دوائے خیر سے یاد کرنا، یہ باتیں میرے دعوے کے اثبات کیلئے کافی ہیں۔

اس کے بعد مؤلف نے آئمہ اطہار کے اقوال اور حضرت ابوطالب کے اشعار و ارشادات سے استدلال کرتے ہوئے آخر میں بیان کیا ہے کہ:

”کسی مورخ نے آج تک حضرت علیؑ پر یہ اعتراض نہیں کیا کہ آپ کے والد بزرگوار کفار میں سے تھے۔ جاناکہ معاویہ، عمرو عاص، عبداللہ بن زبیر اور مردان جیسے دشمنان جان موجود تھے۔ جنہوں نے آپ کی تنقیص و توہین میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا تھا۔ مزید یہ بھی ہے کہ آپ برابر ان کے آباد و عباد کا تذکرہ فرمایا کرتے تھے۔ ان کے کفر و شرک کو پشتِ انہام کیا کرتے تھے۔

درحقیقت یہ طرزِ تاریخ آپ کے اسلام پر بہترین دلیل ہے بلکہ یہ اس بات کو بھی واضح کرتا ہے کہ آپ کے کفر کا قائل انتہائی متعصب انسان ہے۔ صاحبِ انصاف ذرا دیکھ لے تو یہی ان مشہور چشمِ افراد نے لفظِ آفتاب کو کس طرح چھپا دیا ہے۔“

حقیقت یہ ہے کہ مؤلف کے یہ کلمات ایک منطقی استدلال اور واقعی برہان کی حیثیت رکھتے ہیں۔ بھلا یہ کیوں ممکن ہے کہ امیر المومنینؑ اپنے آباد و عباد کی حقیقت بیان کریں اور وہ لوگ اس نکتہ سے غافل ہو جائیں۔ میرا تو عقیدہ ہے کہ اگر ان دشمنانِ دین کو حضرت ابوطالب کے اسلام میں ذرا بھی شک ہوتا تو امیر المومنینؑ کے مقابلے میں اس کا تذکرہ ضرور کرتے۔ یہ لوگ تو ایسی ایسی ہمتوں پر آمادہ تھے جن سے ایمان، انسانیت، ضمیر اور وجدان سب شرمندہ

۱: تذکرۃ الخواص ص ۱۱۱

۲: تذکرۃ الخواص ص ۱۱۱

ہوجائیں۔ ان لوگوں کا سکت اس بات کی واضح دلیل ہے کہ آپ کا اسلام دشمنوں کی نظریں
بھی دامنحات کی حیثیت رکھتا تھا۔

ہم اس مقام پر ضروری خیال کرتے ہیں کہ اس حق کی آواز کو بھی ظاہر کر دیں جو ایک
مسیحی کی زبان سے نکلی ہے۔ وہ مسیحی جس نے نور حق کو چھپانے کی کوشش نہیں کی بلکہ ہدایت
کو عالم آشکار کرنے کی سعی مشکور کی ہے جس نے امیر المومنین کی شان میں مفصل نقیدہ لکھ کر
عربی ادب پر احسان کیا ہے اور زبان میں ایک غیر معمولی اضافہ کیا ہے۔ یہ مؤرخ اس کا انداز
سے رقم طراز ہے کہ :

مؤرخین میں اس مسئلے پر اختلاف ہے کہ ابوطالب مسلمان ہوئے تھے یا کفر ہی پر باقی
تھے۔ دونوں طرف کے دلائل ہیں، دونوں طرف احادیث رسول ہیں۔ مجھے اس
اہم مسئلے میں رائے دینے کی جرأت نہیں ہو سکتی لیکن میں صرف اتنی سی بات کہتا
چاہتا ہوں کہ حضرت ابوطالب ایک مردِ مومن تھے۔ اس لیے کہ انسان کسی قدر
بھی صلہ رحمی کرنے والا ہو، کتنا بھی اپنی اولاد اور اپنے اعز سے محبت کرنے
والا ہو لیکن وہ کسی وقت بھی اس طریقے یا عقیدہ سے غافل نہیں ہو سکتا جو
اس کے قریب یا رشتہ دار کے ذہن میں پایا جا رہا ہے بلکہ جس کی بنا پر وہ اپنے
دین کو تباہ و برباد کر کے ایک دوسرے دین کی بنیاد ڈالنا چاہتا ہے اس لیے
کہ انسان کو اپنا مذہب بہت عزیز ہوتا ہے۔ وہ اس کا احترام کرتا ہے، اس پر
جان قربان کرتا ہے، بلکہ اپنا عزیز قریب باپ بیٹا اور بھائی بھی اس کی مخالفت
کرتا ہے تو اسے قتل کرنے پر آمادہ ہو جاتا ہے۔

ظاہر ہے کہ جب یہ عام انسان کا دستور ہے تو ابوطالب علیہ صاحبِ غیاء و
حشم انسان پر تو خود اپنی ذاتی اور مرکزی حیثیتوں سے لازم تھا کہ وہ اپنے

دین سے دفاع ہونے دیں اور اپنی قوم میں اپنا وقار برادہ ہونے دیں۔
 لیکن دیکھایہ جاتا ہے کہ آپ اپنے بھتیجے کی مدد کر رہے ہیں جس کا مطلب ہے
 ہے کہ آپ دل سے ضرور مومن تھے اگرچہ اس کا اظہار نہیں فرمایا۔ اس لیے
 کہ مصلحتِ وقت اور سیاستِ زمانہ کے تقاضے اس اظہار کے خلاف تھے۔
 ظاہر ہے کہ اگر آپ ابتدائے بعثت اور صبحِ اسلام ہی سے اپنے ایمان و
 اسلام کا اظہار کر دیتے تو تمام قریش اسی وقت سے مخالف ہو جاتے۔ آپ کا
 پورا وقار و احترام ختم ہو جاتا اور پھر اس طرح محمدؐ عربی کی امداد نہ کر سکتے جس
 طرح آپ نے کی ہے نتیجہ یہ ہوتا کہ دینِ ضعیف کا ضعیف ہی بیٹنا ہی رہے
 اسباب تھے جنہوں نے آپ کو ایمان کے پوشیدہ رکھنے پر مجبور کر دیا۔ ورنہ
 آپ کے قصائد، خطبے، اعمال و افعال اس بات کی واضح دلیل ہیں کہ آپ مومن
 کامل تھے۔ آپ کا جہاد و دفاع آخر وقت تک رسول اکرمؐ کی مدد و ثناء و تصانیف
 خطبے اور وہ وصیت آخر اس بات کی دلیل ہے کہ آپ بہترین اصحاب اور
 منتخب ناصرین میں سے تھے۔ کاش آج بھی اسلام کو ایسے ہی نصرت کرنے
 والے اور اسی انداز کے اعلیٰ کلمۃ الحق والے مل جاتے جیسے کہ صدر اسلام
 اور ابتدائے دعوت میں حضرت ابوطالبؓ تھے۔ اگر ایسا ہو جائے تو
 آج بھی اسلام کا وقار بلند تر ہو جائے۔

یہ ہیں حضرت ابوطالبؓ، محمد مصطفیٰؐ کے کھیل و ناصر، امیر المومنین امیر المومنین امیر المومنین
 علی ابن ابیطالبؓ کے والد بزرگوار بلکہ یہ ہے وہ عظیم انسان جس کی آغوشِ تربیت میں
 پل بڑھ کر یہ دونوں ستارے زمینِ آسمان دین و دنیا بن گئے ہیں۔

اس واضح حقیقت اور ظاہر و باہر بیان کے بعد کسی تنقید و تبصرہ کی ضرورت نہیں رہ جاتی۔ صفحات تاریخ گواہ اور حالات شاہد ہیں کہ دینی رشتہ خون کے رشتہ پر ہمیشہ غالب رہتا ہے۔ ہم سابق میں اس قسم کے واقعات بھی نقل کر چکے ہیں کہ انسان اپنے عقیدہ کی خاطر ہر ممکن قربانی پیش کر دیتا ہے۔ اور جب بھی عقیدہ اور رشتہ میں ٹکراؤ ہو جاتا ہے عقیدہ کی فتح ہوتی ہے اور قربانیت کی شکست۔

ڈاکٹر طرہ حسین فرماتے ہیں :

”حضرت ابوطالب کی نبی کریم پر مہربانیاں معروف اور آپ کی دینی حمایت شہرہ آفاق ہے۔“

حضرت ابوطالب کے بارے میں استاذ عبدالعزیز سیالاولیٰ نے ایک کتاب تالیف کی ہے جس کے بارے میں بعض حضرات کا خیال ہے کہ مولف نے حضرت کے اسلام کا انکار کیا ہے لیکن میرا نظریہ اس کے بالکل برعکس ہے۔ میرا خیال یہ ہے کہ استاد مولف نے جس صراحت اور وضاحت کے ساتھ حضرت کے سابق الاسلام اور کامل ایمان ہونے کا اعتراف کیا ہے اس کی نظیر کم ملتی ہے۔ بلکہ اگر پوری کتاب میں مقدمہ کی صرف چند سطریں ہی ہوتیں تو بھی وہ میرے مقصد کو ثابت کرنے کیلئے کافی تھیں۔ چنانچہ آپ اپنی کتاب کے مقدمہ میں تحریر فرماتے ہیں :

”کیسی طرح مناسب نہیں ہے کہ ایک ایسا شخص جس نے نبوت کی حمایت و حفاظت میں چالیس سال سے زیادہ گزارے ہوں اسکی خبریں اس طرح قطع و برید کے ساتھ بیان کی جائیں، اس کے سوانح حیات کو اس طرح منتشر کر دیا جائے کہ اس کے نقل کر نیوالے بہت کم ہوں اور اس قلیل تعداد کے افراد

بھی مختلف الحیال ہوں۔ نتیجہ یہ ہو کہ تمام زندگی رسالت کی خدمت کو نچوالے
 انسان کے بارے میں وقت احتضار کیلئے ایسی باتیں بیان کی جائیں جن سے
 غرض مندی اور خواہش پرستی بالکل نمایاں ہو۔ حضرت ابوطالبؓ نے پوری زندگی
 اتباع رسولؐ میں گزار دی، اپنے بچوں کو ان کے اتباع کا حکم دیا، اپنا سارا
 گھرانہ کی خاطر لٹا دیا، دشمنوں سے مقابلہ کیا اور عزم محکم کے ساتھ آخر وقت
 تک نصرت رسولؐ پر کمر بستہ رہے۔ اُن کا وجود نصرت رسولؐ اکرمؐ کیلئے
 ایک تاریخی ضرورت تھا جس کا ظہور پذیر ہونا اسلام کی تبلیغ اور پیغام الہی
 کی نشر و اشاعت کیلئے انتہائی ضروری تھا جیسا کہ ابن خلدون نے بھی
 اعتراف کیا ہے اور یہ بھی اللہ کی ایک مشیت تھی ورنہ کوئی نظام، کوئی قانون
 اس وقت تک ترقی نہیں کر سکتا جب تک اس کے انصار و اعداؤں نہ ہوں
 اسلام کا انتشار و استہار بھی اگرچہ انصار و اعداؤں ہی کے ذریعے ہوا ہے
 لیکن ان کی حیثیت اسلام کے مقابلے میں ثانوی تھی۔ یہ سب اسلام کے
 چاہنے والے تھے اور وہ اسلام کے قائم کر نچوالے۔ اگر وہ نہ ہوتے تو
 ان کا ذکر ہی نہ ہوتا۔

حضرت ابوطالبؓ نے اپنے فریضے کو پوری طرح ادا کیا اور اپنے بارگاہ
 معجزہ طریقیہ سے اٹھایا۔ انھوں نے نبی کریمؐ کی نصرت کی، ان کا ہاتھ بٹایا
 دشمنوں کا مقابلہ کیا اور کسی قسم کے تکبر سے کام نہیں لیا جب کہ دوسرے
 افراد ہیک رہے تھے اور تمام قریش کے آپ سردار بھی تھے۔
 آپؐ کی وفات پر رسولؐ اکرمؐ نے گریہ فرمایا اور ظاہر ہے کہ اگر وہ نہ ہوتے
 گے تو کون روٹیکا۔ آپؐ نے ان کی تربیت کی تھی، ان کی کفالت و حفاظت

اکاش تارنخ میں ایسا کوئی اعتراف ہوتا۔ ۲:۲: ابوطالبؓ شیخ بنی ہاشم سے وہ

کی تھی۔ ان کیلئے باپ کے بعد باپ اور نصرت کے وقت ناصر تھے۔ بلکہ
ابتداءً تبلیغ میں محمد کی پوزی جماعت تھے۔

اس کے بعد ہماری نظر جارج جرواق کی کتاب "صوت العدالة الانسانیہ" پر پڑی
ہے جس میں فاضل مؤلف نے شیخ بطحا کی خدمت میں عقیدت کے گلدستے اور مدح و ثنا
کے تحفے پیش کیے ہیں بہتر معلوم ہوتا ہے کہ اس مبارک تذکرہ کی چند سطوریں یہاں نقل کر دی
جاتیں۔ آپ فرماتے ہیں :

"جب حضرت عبدالمطلب کا انتقال ہوا تو آنحضرتؐ کی کفالت ابوطالب والد
علیؑ کے حوالے ہوئی۔ آپ انہیں کی محبت، شفقت اور حسن تربیت کے
سایہ میں پروردان چڑھے جیسا کہ باپ کا مشاقتا۔"

اس کے بعد حضرت عبدالمطلب کی ابوطالب سے وصیت کا تذکرہ کرتے ہوئے تحریر
فرماتے ہیں :

حضرت عبدالمطلب نے ابوطالب کا انتخاب اس لیے کیا تھا کہ وہ ان کے
حالات و جذبات کے صحیح طریقے سے واقف تھے۔ آپ کی اولاد میں شفقت
و محبت کا جذبہ اکثر کے دل میں موجود تھا لیکن وہ جذبہ جو ابوطالب کے دل
میں تھا وہ کسی کو بھی حاصل نہ تھا اور ظاہر ہے کہ محبت و عطوفت کے جذبات
تربیت کے مقابلے میں زیادہ مؤثر ثابت ہوتے ہیں۔ یہی وجہ تھی کہ حضرت عبدالمطلب
نے ابوطالب کا انتخاب کیا۔ علاوہ اس کے کہ ابوطالب خود بھی اپنے بھتیجے سے
ایک ایسی محبت و الفت رکھتے تھے جو ہمدردی کیلئے کسی وصیت و نصیحت کی

محتاج نہ تھی۔ چہ جائیکہ جب اتنی اہم وصیت کا اہتمام بھی ہو جائے۔

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ حضرت ابوطالب ایک حبیل القدر، عظیم المرتبت شخصیت کے مالک تھے آپ کی حیثیت ایک ایسے امین اور تجربہ کار انسان کی تھی جو ہر مصلحت، ہر امانت داری اور ہر پاکیزگی و اخلاص پر عمل پیرا رہتا ہو۔
اس کے بعد فرماتے ہیں:

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جس دن اللہ نے عبدالمطلب کی اولاد میں محمد کو نبوت کیلئے منتخب کیا تھا اسی دن ابوطالب کو ان کی کفالت و تربیت کے لیے چن لیا تھا۔ ابوطالب نے اپنی قوت فکر و نظر کی بنا پر محمدؐ میں اُس بات کا ادراک کر لیا تھا جسے کوئی نہ سمجھ سکا تھا۔

اس کے علاوہ بھی چند پر مغز، بامعنی اور لطیف و دقیق کلمات اس کتاب کے صفحات میں نظر آتے ہیں:

”اگر ابوطالب کے نفس مبارک کی معنویت محمدؐ کے نفس مقدس میں نظر آئے تو کوئی تعجب نہیں ہے اس لیے کہ نفس ذات کا ایک جزو ہے اور اس ذات نے تکمیل کی منزل میں ابوطالب کے زیر سایہ گزاری ہیں۔“

حضرت ابوطالب پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے اسلام میں رسول اکرمؐ کی مدد اور ان کی تبلیغی نشر و اشاعت کیلئے اشعار نظم کیے ہیں۔ آپ کی نظر میں محمدؐ کی شان میں معمولی سے معمولی بات بھی بہت بڑی معلوم ہوتی تھی۔

ابوطالب نے کسی آن بھی اس بات کو فراموش نہیں کیا کہ محمدؐ میرے خاندانی اخلاق کی فردا کمل ہے اور وہ ایک استمراری شکل ہے جس میں حضرت عبدالمطلب، عبد اللہ اور ابوطالب کی تصویریں بہت قریب سے مل جاتی ہیں۔

جس وقت ابوطالب کا انتقال ہوا بنی کریم نے محسوس کیا کہ آج ایک
 عظیم ستون منہدم ہو گیا ہے۔ ایک بڑی طاقت ختم ہو گئی ہے اور حضرت کا
 یہی احساس اس بات کی واضح دلیل ہے کہ آپ کو ابوطالب سے ایک بڑا
 مستحکم روحانی تعلق تھا۔ اگر محمدؐ عربی کے اس احساس کا منشا نقطہ یہ تھا کہ
 ابوطالب کے مرنے سے ایک جاں نثار کم ہو گیا، ایک خدا کار مر گیا، ایک
 دفاع کرنیوالا اٹھ گیا۔ ایک بچانے والا نہ رہا۔ جیسا کہ خود ان کے قول سے بھی
 ظاہر ہوتا ہے کہ جب تک چچا زندہ رہے قریش کو نظر بھر کر دیکھنے کی جرأت
 نہ ہو سکی تو پھر اس عمیق حزن اور گہرے الم کا منشا کیا تھا جو ہر وقت محمدؐ کے
 دل پر چھایا رہتا تھا جب کہ انھیں اس بات کا یقین تھا کہ چچا ہے ساری دنیا
 مخالف ہو جائے میری رسالت کامیاب ہو کر رہے گی حقیقت یہ ہے کہ محمدؐ
 کے اس مستقل حزن و الم کا منشا صرف یہ تھا کہ آپ اپنے لیے ایک بہت
 بڑا اخلا محسوس کر رہے تھے۔ اپنے سامنے ایک بڑے عزیز اور شفیق کو
 غائب دیکھ رہے تھے یا یوں کہا جائے کہ اپنی ذات میں ایک کی محسوس کر
 رہے تھے۔ اس لیے کہ آپ کا ماضی و حال سب پر نیلے ہی سے وابستہ تھا
 اس کے بعد فاضل مولف نے دوسرے مقام پر اس قلبی اتحاد کو نقل کیا ہے جو
 محمدؐ و علیؑ کے درمیان تھا۔ تاکہ اس سے بات واضح ہو سکے کہ محمدؐ و ابوطالب کا قلبی تعلق
 بڑی حد تک ایک شاندار مستقبل کا پیش خیمہ ثابت ہوا۔ اور یہ شجرہ طیبہ بڑے اچھے پھلوں
 کا موجب و باعث بن گیا۔

محمدؐ و علیؑ میں مودت و اخوت کے تعلقات برابر جاری رہے۔ پیغام الہی

کی اشاعت میں دونوں برابر سے کوشاں رہے۔ اس اتحاد و اتفاق کی بنیادیں

اس وقت قائم ہوئی تھیں جب محمدؐ نے ابوطالبؓ کو دیکھا تھا۔ اور علیؑ نے محمدؐ کو ظاہر ہے کہ جب ایسے تین افراد ایک گھر میں جمع ہو جائیں تو عظمت کا کیا عالم ہوگا۔ یہی وہ خاندانی کمالات و خصوصیات تھیں جو حضرت ابوطالبؓ محمدؐ اور علیؑ کی عظمت کی تحلیل پر آمادہ کر رہے تھے۔ جس کا نتیجہ ابوطالبؓ کے یہاں قربانی اور فداکاری کی شکل میں ظاہر ہوا۔ اور علیؑ کے یہاں فکر رسا، شعور عمیق اور معجز نما قربانی کی صورت میں پڑا۔

ممکن ہے کوئی انسان یہ خیال کرے کہ جارج جرداق کے اس پورے کلام میں کوئی ایسا کلمہ نہیں ہے جس سے حضرت ابوطالبؓ کے اسلام و ایمان پر روشنی پڑتی ہو، بلکہ مؤلف نے اپنے پورے کلام میں ان کی جاں نثاری، فداکاری اور قربانی و محبت کا تذکرہ کیا ہے اور ظاہر ہے کہ اسے اسلام سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

لیکن میں سمجھتا ہوں کہ مؤلف کا اتنا ہی بیان میرے دعوے کے اثبات میں کافی ہے۔ نور کو دیکھنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ پھیلی ہوئی روشنی اس کے وجود کا ثبوت متیا کر دیتی ہے۔ لہذا ہمیں اس کی ضرورت نہیں ہے کہ ہم ایک ایک لفظ پر انگلی رکھ کر بتائیں کہ اس لفظ سے ایمان ظاہر ہوتا ہے اور اس سے عقیدہ بلکہ صرف ایک کلمہ کی طرف اشارہ کر دیتے ہیں جس میں موافق موصوف نے ابوطالبؓ کو ایک تاریخی ضرورت قرار دیا ہے اور ان کو اتنا وسیع النظر تسلیم کیا ہے جو تمام دنیا کے لوگوں سے بہتر حضرت محمدؐ کی معنویت کا انکشاف کر سکے۔ بھلا یہ کیونکر ممکن ہے کہ محمدؐ، عبدالمطلبؓ، عبداللہؓ اور ابوطالبؓ کے اخلاق کے تسلسل کا نام ہو اور یہ تمام کے تمام غیر مسلم ہوں۔ استغفر اللہ! بھلا یہ کونسا نفس تھا جو محمدؐ کے نفس میں اس طرح

متحد و فنا ہو گیا تھا کہ دونوں کے اس معنوی امتزاج و اتحاد سے ایک نفس لایعجزی
کی تشکیل ہو گئی تھی۔

مؤلف کا یہ کہنا کہ بیت طالبی کے خصوصیات نے باپ اور بیٹے کو اس بات
پر مجبور کر دیا کہ محمدؐ کی عظمت کی صحیح تحلیل کریں تاکہ یہ تحلیل ایک ایسی فداکاری اور
قریبانی کے جذبے کی شکل میں ظاہر ہو جس میں خیر کے تعلقات ہوں، رسالت کی کابلی
کی کوششیں ہوں، فک و شعور، قربانی و ایثار کے معاملات ہوں۔ اور آخر میں یہ
شعور ابوطالبؑ، محمدؐ اور علیؑ کو ایک نقطہ پر اس طرح جمع کر دے کہ اب یہ ایک ناقابل
تقسیم وحدت ہو جائے اور ایک بلند و بالا کمال اجتماع کی شکل اختیار کر لے، کیا اس
بات کی دلیل نہیں ہے کہ ابوطالبؑ مومن کامل تھے؟ کیا وہ خیر کے تعلقات جو ابوطالبؑ
اور نبی کریمؐ میں قائم تھے وہ کفر و شرک کے تعلقات تھے کیا کسی مشرک سے خیر کی
امید ہو سکتی ہے؟ کیا مشرک میں کوئی ایسا خیر فرض کیا جاسکتا ہے جس کے تعلقات
کے لیے دوسری طرف پیغامبر توحید ہو؟

حقیقت یہ ہے کہ جب تعلقات اتنے گہرے اور ایمانی رشتے اتنے مستحکم ہوں
تو پھر محمدؐ کو ابوطالبؑ کی وفات کا ایک عمیق احساس ہونا ہی چاہیے اس لیے اُن کی
وفات سے گھر کا وارث، تبلیغ کا رکن اعظم اور حمایت و حفاظت کا ایک بڑا ذمہ
دار دنیا سے اٹھ گیا۔

یہ ضروری تھا کہ حزن و الم محمدؐ کے دل پر مسلط رہے۔ یہ لازمی تھا کہ دل شکستگی
کے آثار چہرہ انور سے نمودار ہوتے۔ یہ قدرتی امر تھا کہ ابوطالبؑ کی وفات کا ایک
بے پناہ اثر آپؐ پر ہوتا۔ خواہ آپؐ کو اس پر کتنا ہی یقین کیوں نہ ہو کہ دین کی
نصرت اللہ کے حوالہ ہے، اس کی تکمیل خالق کے ذمے ہے اس لیے کہ ابوطالبؑ
فقط ایک مددگار ہی نہ تھے بلکہ روحانی تعلقات اور ایمانی معاملات کے طرف معاملہ بھی تھے۔

ایسا حزن انسان میں اسی وقت پیدا ہوتا ہے جب کوئی ایسی ذات دنیا سے اٹھ جائے جو عزیز ترین شخصیت اور عظیم ترین حیثیت کی مالک ہو جس کی ہستی کا سرچشمہ اور جس کا ماضی اپنے حال کی بنیاد ہو۔

اگر ذکر خیر کی اس داستان کو کسی مقام پر موقوف ہونا ہے تو بہتر یہ ہے کہ اس سلسلے کو اسی مقام پر قطع کر دیا جائے اس لیے کہ حقیقت کے گلدستے، محبت کے نذرانے اور اعترافات کے خزانے شیخ بطحا کی خدمت میں پیش کیے جا چکے ہیں! زمانوں کی سیر ہو چکی، ادوار تاریخ کا مطالعہ ہو چکا، بزرگ شخصیتوں کے بیانات سننے جا چکے، مختلف التخیال متعدد العقائد اور مختلف الطبقات افراد کے افادات سامع نواز ہو چکے، اب قلم کو رک جانا چاہیے۔

اب حق واضح ہو چکا، حقیقت عالم آشکار ہو چکی، باطل کی آواز دب چکی، مبہوم فضا صاف ہو چکی، شور و شغب، چیخ و پکار ختم ہو چکی۔ فضیلت و رذالت کا امتیاز قائم ہو چکا، حق و باطل الگ الگ ہو چکے۔ اب داستان مدح و ثنا کے عطر بیز دفتر کو بند ہونا چاہیے۔

چنگد مدیدی کے ساتھ

حکایت
کلیف

چند لمحے حدیدی کے ساتھ !

ہم کچھ صفحہات میں ایسے اشخاص کے کلمات سے استدلال کر چکے ہیں جن کی صداقت و حق بیانی میں کسی کلمہ کو کیلئے شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔ اس میں ایک طرف رسول اکرمؐ کے فرائین ہیں اور دوسری طرف آئمہ اطہارؑ کے ارشادات اس کے بعد ان رجال فکر اور عظمائے مذاہب کے بیانات حقیقوں نے اس کو ثابت کیا اظہار کیا اور دوسروں کی اس طرف رہنمائی کی۔ حق کا ادراک کیا اور طریق مستقیم پر گامزن ہونے کی کوشش کی !

لیکن بہر حال چونکہ بیان کسی حد تک طولانی ہو چکا ہے اس لیے ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ابن ابی الحدید کی مخرج پنج ابلاغہ کے بعض کلمات پر بھی تبصرہ کر دیا جائے۔ موصوف نے ایک طرف حضرت کی تعریف و توصیف کے پل باندھ دیے ہیں اور دوسری طرف ایک کلمہ سے اس پوری عمارت کو منہدم کرنا چاہا ہے اس لیے ہمارا فرض ہے کہ ہم اس کلمہ کا صحیح محاسبہ کریں اور حقیقت مطلب واضح و آشکار بنائیں۔

وقت بعثت پیغمبر کے حالات کا جائزہ لیتے ہوئے آپؐ نے اس زمانہ کے افراد کو چند حصوں پر تقسیم کیا ہے جن میں کچھ معطلہ تھے اور کچھ غیر معطلہ، معطلہ اس جماعت کا نام ہے جو خالق کائنات کی منکر، تناسخ کی قائل اور بت پرست ہے غیر معطلہ لوگوں میں کچھ وہ تھے جو خدا پرست اور توحید کے قائل تھے، قبیل افعال سے اجتناب کرتے تھے اور تقویٰ و ورع کے پابند تھے جیسے حضرت عبداللہ، عبدالطلب اور ابوطالب۔

۱: بندوں میں یہ عقیدہ آفاگون کے نام سے مشہور ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ انسان کی روح بعد موت نہ قائم ہوتی ہے نہ عالم برزخ کی طرف منتقل ہوتی ہے بلکہ ایک دوسرے جسم میں ٹال دیا جاتی ہے یہ اعمال پر منحصر ہے اچھے افراد کی روح عکس میں اور برے افراد کی روح کتوں کی سیٹی میں مدھم مدھم اتر جاتی ہے۔

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت ابوطالب خدا پرست اور توحید شناس تھے۔ گناہوں سے اجتناب کرتے تھے اور تقویٰ و احتیاط کے پابند تھے۔ آپ ان لوگوں میں سے نہیں تھے جو بت پرست، فاسق اور قائل تنازع رہے ہوں!

ظاہر ہے کہ گناہوں اور قبیح باتوں سے اجتناب کرنے والے انسان کیلئے یہ غیر ممکن ہے کہ وہ نور ایمان کو اپنی آنکھوں سے دیکھے، صراطِ مستقیم کا مشاہدہ کرے اور پھر اُسے اختیار نہ کرے!

دوسرے مقام پر جناب امیر کے ترا متیازات و خصوصیات کا تذکرہ کرتے ہوئے رقم طراز ہیں: ”میں کیا مدح کر سکتا ہوں اس شخص کی جس کا باپ ابوطالب حبیبِ انسان سیدِ ابطح، شیخِ قریش اور رئیسِ مکہ ہو۔“
پھر فرماتے ہیں:

”ابوطالب ہی وہ انسانِ کبیر ہے جس نے رسولِ اکرمؐ کا تحفظ کیا، ان کی نگرانی کی، کفار و مشرکین کے شر سے انہیں محفوظ رکھا اور پھر ان کی خاطر زحمات و مصیبتیں اور اذیتیں برداشت کیں۔ چنانچہ روایت میں ہے کہ جب آپؐ کا انتقال ہو گیا تو رسولِ اکرمؐ پر وحی نازل ہوئی کہ اب مکہ چھوڑ دیجئے اس لیے کہ آپؐ کا مددگار مریا تھا۔“
یہ ظاہر حدیدی کی نظر میں ابوطالبؑ کی طرف نسبت ایک شرف ہے ان کی اولاد میں شمار ہونا امامت کی خصوصیات میں سے ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ابوطالبؑ کی وجہ سے امیر المومنینؑ کو خاندانی عظمت اور موروثی شرافت بھی حاصل تھی اس لیے کہ جس کا باپ اتنے صفات کا حامل ہو اس سے بہت کون کریم ہوسکتا ہے

اس کے بعد ابوطالب کی خدمات اور زحمات کا تذکرہ کرتے ہوئے اس بات کا اعتراف کرتے ہیں کہ انھوں نے اسلام اور رسول اسلام کی خاطر اذیتیں تکلیفیں اور مصیبتیں برداشت کی ہیں یہاں تک کہ ان کے بعد رسول اکے لئے کوئی ایسا سایہ باقی نہ رہ گیا جہاں ٹھہر کر رہ سکیں، کوئی ایسا طلحہ نہ رہ گیا جسکی پناہ میں اپنی جان بچا سکتے۔ اس لیے آپ کو ہجرت کرنا پڑی جیسا کہ خود فرماتے ہیں "جب ابوطالب کا انتقال ہوا تو قریش نے آنحضرت کو اذیتیں دینا شروع کر دیں نتیجہ یہ ہوا کہ آپ کو وطن چھوڑ کر ہجرت کرنا پڑی۔"

"یہ بھی یاد رہے کہ حضرت علیؑ تمام افراد پر تقدم، شرف اور احسان کے مدعی تھے۔ اس لیے ان کے بھائی رسول اکرمؐ اور ان کے باپ ابوطالبؑ کو اور ابوطالب اس شخصیت کا نام ہے جس کے بارے میں ہر سیرت کاملہ کو نیا والا جانتا ہے کہ اگر وہ نہ ہوتے تو اسلام ہم یکن شیٹا مذکور کوئی قابل ذکر چیز نہ ہوتا۔ اب اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ ابوطالب کی یہ تعریف خلاف حقیقت ہے اس لیے کہ پردردگار نے خود ترویج دین کی ذمہ داری لی ہے خواہ ابوطالب زندہ رہیں یا مر جائیں؟ تو میں یہ جواب دوں گا کہ پھر رسول اکرمؐ کی مدح و ثنا بھی بیکار ہے اور یہ کہنا بھی غلط ہے کہ رسول اکرمؐ نے لوگوں کو منالالت سے نکالا جہالت سے بچایا اور آپ کا مسلمانوں پر کوئی حق ہے یا اگر آپ نہ ہوتے تو زمین پر کوئی خدا پرست نہ ہوتا اس لیے کہ یہ تمام باتیں بھی اللہ ہی کی طرف سے ہوئی ہیں۔"

پھر فرماتے ہیں: "اگر کوئی یہ کہے کہ رسول اکرمؐ کی مدح و ثنا اس لیے کی جاتی ہے کہ ہر دردگار عالم نے اپنے افعال کو ان کے ہاتھوں انجام دیا ہے، اپنے خیر و برکات کے لئے ان

وسیلہ واسطہ قرار دیا ہے تو میں بعینہ ہی بات ابوطالب کے بارے میں کہوں گا۔
شاید اس مقام پر یہ مناسب ہوگا کہ ہم اس نکتہ کو بھی واضح کر دیں کہ ابن ابی الحدید
کے یہ تمام بیانات اس غلطی کی شرح ہیں جو حضرت امیر المومنینؑ نے جنگ صفین سے واپسی
پر ارشاد فرمایا تھا جس کا خلاصہ یہ ہے :

”آل محمد کا قیاس اس امت کے کسی فرد پر نہیں ہو سکتا اس لیے کہ ساری
کائنات پر ان کے احسانات ہیں اور احسان مذکور بھی محسن کے برابر نہیں ہو سکتا
یہ دین کی بنیاد، درلقین کے ستون ہیں۔ حد سے بڑھنے والا ان کی طرف
پلٹتا ہے اور پیچھے رہ جانے والا ان سے ملحق ہوتا ہے یعنی یہ کمال و شرف
کے نقطہ اعتدال پر ہیں، انھیں حق ولایت حاصل ہے اور انھیں میں پیغمبر
کی وصیت و وصایت منحصر ہے۔“

کیا اس وضاحت کے بعد بھی ابن ابی الحدید کے ان کلمات کی شرح کی ضرورت ہے
کیا اب بھی یہ بتانے کی ضرورت ہے کہ مؤلف کی نظر میں حضرت علیؑ کے لیے ابوطالب اسی
طرح باعثِ فخر تھے جس طرح رسول اکرمؐ؟ میرے خیال میں تو صرف اتنا ہی اشارہ کافی ہے
کہ فاضل مؤلف نے کمال شرف اور عظمت کا ایک مجموعہ تیار کیا ہے جس کے اجزا ابوطالبؑ، محمدؐ
اور علیؑ ہیں۔ ہمیں اس بیان کی بھی ضرورت نہیں ہے کہ ابن ابی الحدید نے حضرت ابوطالبؑ
کے نام کے ساتھ ”علیہ السلام“ کا لفظ استعمال کیا ہے اور یہ وہ مقدس لفظ ہے جس کا استعمال
صرف امام، نبی، وصی یا اس کے ہم مرتبہ افراد کیلئے ہوتا ہے۔ صحابہ کرام میں ہزاروں افراد
ایسے ہیں جن کیلئے یہ لفظ استعمال نہیں ہوتا ہے۔

اور ظاہر ہے کہ ابوطالبؑ سے زیادہ سلام کا مستحق کون ہو سکتا ہے؟ یہی وہ انسان
ہے جس نے اسلام کی بنیادوں کو مستحکم بنایا اگر یہ ہوتا تو بقول حدیدی اسلام قابلِ تذکرہ شے نہ ہوتا

اس کے بعد مؤلف نے خود اپنے دل سے ایک معترض فرض کر کے اس کا جواب بھی دیدیا تاکہ مدح و ثنا، تعریف و توصیف کا سلسلہ اپنی آخری منزل پر پہنچ جائے۔ اور آخر میں یہ بھی واضح کر دیا کہ اگر اب طالب کے افعال قابلِ تعریف نہیں ہیں تو خود رسول اکرمؐ کے کارہائے نمایاں بھی قابلِ توصیف نہیں ہو سکتے۔

میں نے حدیدی کے یہ منتشر فقرات صرف اس لیے نقل کئے ہیں تاکہ ان کے ان آخری فقروں کا جائزہ لیا جاسکے جو انھوں نے اپنی گفتار کے خاتمہ پر تحریر فرمائے ہیں۔ درحقیقت یہ فقرات وہ ہیں جو سابقہ بیانات سے پوری طرح تضاد رکھتے ہیں اس لیے کہ ان فقرات میں رسول اکرمؐ کے محسن و کفیل کے خلاف افتراء پردازی کی گئی ہے۔ اگرچہ یہ تمام افتراء پردازیاں اس طویل و عریض کتاب کی اسطوروں سے زیادہ نہیں ہیں جس کے متعدد صفحات ان براہین و دلائل سے پر کیے گئے ہیں جن سے آپؐ کی شخصیت اور آپؐ کے ایمان و عقیدہ پر روشنی پڑتی ہے۔

لیکن پھر بھی مؤلف نے چاہا کہ ان چند سطروں کا اضافہ کر دیا جائے اس لیے ہمارا بھی فریضہ ہو گیا کہ ہم ہر برکت کی کمزوری کو ظاہر کر کے یہ بتائیں کہ یہ خاتمہ انتہائی پوچ ہے۔

مؤلف کتاب اپنے تمام دلائل و براہین نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں :
حقیقت یہ ہے کہ میری نظر میں یہ مسئلہ بہت مشکوک ہے۔ اس لیے کہ یہ روایات آپس میں متعارض و متضاد ہیں۔ اور حقیقت کا علم صرف خدا کو ہے۔ پھر میرے دل میں وہ رسالہ بھی کھٹک رہا ہے جو یقیناً زکیہ نے منصور کے نام لکھا تھا جس میں لکھا تھا کہ میں بہتر سے بہتر کا بھی بیٹا ہوں

اور بدتر سے بدتر کا بھی، میں سردار اہل جنت کا بھی فرزند ہوں اور
سردار اہل جہنم کا بھی۔“

ظاہر ہے کہ یہ نفسِ ذکیہ کی طرف سے ابوطالب کے کفر کی گواہی ہے اور
چونکہ وہ گھر کے آدمی ہیں اور رسول اکرمؐ سے قریب العہد بھی ہیں جس دور میں
روایت سازی کا کاروبار شروع نہ ہوا تھا اس لیے ان کا قول قرین قیاس ہے۔

حدیث کا کہنا ہے کہ اس مقام پر روایات متعارض ہیں۔ کونسی روایات؟
جن میں ایک طرف وہ روایتیں ہیں جن کا تعلق خود رسول اکرمؐ سے ہے وہ روایتیں
ہیں جن کا تعلق آنکہ معصومین سے ہے۔ وہ اقوال و افعال ہیں جن کا تعلق حضرت
ابوطالب سے ہے جن میں ہر روایت آپ کے ایمان و اسلام کا بیانیہ دلائلِ علانیہ
کو رہی ہے اور دوسری طرف وہ روایت ہے جس کا حریف یا معاویہ اور بالغ مغیرہ
بن شعبہ جیسے افراد اور جن کا بازارِ شام میں قائم کیا گیا۔

یاد رکھتے تعارض ہمیشہ اس وقت ہوا کرتا ہے جب دونوں طرف کے
راوی وثاقت اور اعتبار کے لحاظ سے برابر ہوں۔ علم رجال کے میزان میں
دونوں کے پلے مسادی ہوں جس کا تصور بھی اس مقام پر محال ہے۔
اس لیے کہ عترتِ اطہار کی روایت اور وہ بھی رسول اکرمؐ سے مغیرہ جیسے
افراد کی روایت کے برابر فرض نہیں کی جاسکتی۔

اس کے بعد موصوف نے نفسِ ذکیہ محمد بن عبداللہ بن الحسین بن امام الحسن
کے اس خط سے استدلال کیا ہے جو انھوں نے منصور کے نام تحریر کیا تھا۔
میں نے اس خط کی حتی الامکان تلاش کی مجھے اس میں یہ فقرات نظر آئے :
”اللہ نے جاہلیت اور اسلام دونوں ادوار میں مجھے منتخب آبا و اجداد

عطا کیے ہیں یہاں تک کہ جہنم میں بھی ہمارا منتخب درجہ ہے۔ ہم
ایک طرف جنت میں سب سے بلند درجے کے مالک ہیں تو دوسری
طرف جہنم کے سب سے زیادہ خفیف عذاب کے۔ ہم خیر الاخیار بھی
ہیں اور خیر الاشرار بھی خیر اہل جنت کے بھی فرزند ہیں اور بہترین اہل
جہنم کے بھی۔“

اس کے بعد میں نے اس خط کے راویوں کو تلاش کیا تو کامل میں کچھ نہ مل سکا
لیکن صاحب کتاب شیخ الابطحان نے اس کا راوی عثمان بن سعید بن سعد المدنی کو قرار
دیا ہے اور لکھا ہے کہ سعید ایک مجہول راوی ہے۔

طبری نے اس رسالہ کی کئی پٹی سندوں درج کی ہے۔
مجھ سے محمد بن یحییٰ نے بیان کیا ہے کہ میں نے اس رسالہ کو محمد بن بشیر
سے نقل کیا ہے اس نے علاوہ اس رسالہ کو ابو عبد الرحمن نے کتاب
اہل عراق سے نقل کیا ہے۔ اور اسی طرح حکم بن صدقہ بن نزار سے
ابن ابی حسیب نے اس رسالہ کی تصحیح کی ہے۔“

بھلا اس اتر قسم کی سند پر کیونکر اعتبار کیا جاسکتا ہے۔ اس میں محمد بن یحییٰ ہے
خدا جانتے اس کا حد کون ہے؟ ہم نے میزان الاعتدال میں اس نام کے سترہ آدمی دیکھے
ہیں لیکن سب ہی متر و متغیر، ناقابل استدلال، دجال، وضع، حدیث، صاحب
احادیث منکرہ و منفردہ، غیر معتبر، راوی ضعیف، تزویر ساز اور بغیر سے روایت کرنے والے ہیں

۱: طبری ج ۶ ص ۱۹۱۔ کامل ابن اثیر ج ۵ ص ۵۱۱ البتہ اس میں نقطہ جہنم کے بجائے شریعہ اور آخری
فقہ نہیں ہے محاضرات تاریخ الامم ص ۱۵۵ کامل ج ۲ ص ۱۴۴ اس کتاب میں پورا رسالہ ہے لیکن یہ فقرہ
اصلاً موجود نہیں ہے۔ ۲: طبری ج ۶ ص ۱۹۵۔ ۳: العذیر ج ۵ ص ۲۲۹ محمد بن یحییٰ بن زین العسیمی یہ

دجال اور وضع احادیث تھا میزان الاعتدال ج ۲ ص ۱۴۴۔ ۳: میزان الاعتدال ج ۳ ص ۱۴۴۔

۲: اس کے بعد محمد بن بشیر ہے۔ اس نام کے دو آدمی ہیں۔ ایک محمد بن بشیر بن مران

الکندی الواعظ۔ یہ غیر معتبر اور بقول دارقطنی غیر قوی ہے اور دوسرا محمد بن بشیر

ابن عبد اللہ القاص یہ بھی ابن معین کی رائے میں غیر موثق ہے۔

۳: ہمیں نہیں معلوم یہ ابو عبد الرحمن کون صاحب ہیں اور ابن ابی حرب کس بلا کا نام ہے۔

۴: اتفاق سے حکم بن صدقہ کا بھی کوئی ذکر خیر میزان الاعتدال میں نہیں ہے۔

ہمیں زیادہ بحث و تمحیص کی ضرورت بھی نہیں ہے ہم تو صرف یہ دیکھنا چاہتے

ہیں کہ یہ پہل رسالہ ابی المحدید کے دل میں کیسے کھٹک گیا۔ ہمیں اس معنوی اختلاف سے

تعجب نہیں جو ابن ابی المحدید، کامل، طبری اور خضریٰ کی روایتوں میں پایا جاتا ہے بلکہ تعجب

اس مخرومیاات پر ہے کہ انسان اس بات پر بھی فخر کرے کہ میں سید الاشرار کلال ہوں

اور میں بہترین اہل نار کا فرزند ہوں! کیا جہنم میں بھی کوئی بہتری ہے؟

پھر یہ مہر وار اہل جہنم کا بیٹا ہونا بھی غلط ہے۔ اس لیے کہ اگر جہنم میں سرمداری ہوگی

تو اس کو ملے گی جو مشر الاشرار اور بدترین خلائق ہو نہ کہ اس کو ملے گی جو خیر الاشرار اور

بقول رسول اکرمؐ خفیف ترین عذاب کا مستحق ہو؟ استغفر اللہ!

پھر یہ جفت عذاب بھی شفاعت ہی کا نتیجہ ہے، تو کیا صاحب خلق عظیم شفاعت

تین اس قدر نخل سے کام لے گا؟ معاذ اللہ۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ مخرومیاات

ایک دیوانے آدمی کیلئے تو مہر وار ہے لیکن نفس زکیہ جیسے انسان کے لیے جو ایک

ریاست عظمیٰ کا طالب اور حکومت وقت سے معارض ہو قطعاً غیر ممکن ہے۔

یہی وجہ ہے کہ ہمیں منسود و مایوسی کے جواب میں یہ فقرے نظر آتے ہیں:

”تمہارا خیال ہے کہ تم خفیف ترین عذاب رائے کے فرزند ہو، تم خیر الاشرار

کے دلہندوں حالانکہ یہ غلط ہے کہ جہنم میں کم و زیادہ عذاب کا سوال نہیں ہے۔ کفر چھوٹا بڑا نہیں ہوتا ہے۔ بشر میں خیر غیر ممکن ہے۔ یومن کیلئے اہل جہنم پر فخر کرنا مناسب نہیں ہے جیسا کہ عنقریب یقین معلوم ہو جائیگا۔
وسیعاً والذین ظلموا ای منقلب یتقلبون۔

حقیقت یہ ہے کہ منصور کا یہ جواب اس رسالہ کا بہترین علمی اور اخلاقی جواب ہے جیسا کہ ہم نے خود بھی واضح کیا ہے چاہے اس سوال و جواب کی کوئی واقعیت ہو یا نہ ہو۔

ابن ابی الحدید کی روایت میں نفس ذکیہ کا قول اس طرح درج ہے انا ابن شرالاشرار۔ دیکھنا یہ ہے کہ آیا یہ عنوان شرالاشرار حضرت ابوطالب پر منطبق ہو سکتا ہے یا نہیں ہمارا خیال یہ ہے کہ شرالاشرار سے مراد چاہے تمام عالمین کے اشراہوں یا صرف قریش اور اس دور کے اشراہ پر صورت اس عنوان کا اطلاق ابوطالب پر غیر ممکن ہے۔ ابھی تک کوئی کاذب، جعل ساز اور افترا پرداز ایسا پیدا نہیں ہوا جس کی شقاوت اس منزل تک پہنچ گئی ہو کہ وہ حضرت ابوطالب کا شمار اشراہ میں کرے۔ چہ جائیکہ شرالاشرار؟ کیا یہ ابوطالب وہی نہیں ہیں جن کے فیوض و برکات سے سارا عالم سب مستفیض ہو رہا تھا اور جن سے آج تک تمام دنیا مستفید ہو رہی ہے۔ کیا شرالاشرار ایسا ہی ہوتا ہے جو اسلام کا ستون محکم ہو اور جس کے بغیر اسلام ناقابل ذکر ہو کیا ایسے شریر انسان کا بھی کوئی احسان اس رسول پر ہو سکتا ہے جس کی ہر آن یہ دعا تھی کہ خدا یا کسی فاسق و فاجر انسان کا احسان گردن پر نہ آجائے؟ کیا ابوطالب کی حالت اس ابولہب، دد البرہل سے بھی بدتر تھی جس کے شر سے تمام عالم مملو اور جس کے فساد سے مملوہ ارض اسلام متزلزل تھا؟

یاں یہ ہو سکتا ہے کہ رسول اکرمؐ کی حمایت و حفاظت شریعت و اذان کو اذیت و تکلیف دینا کار خیر ہو، لا حول ولا قوۃ الا باللہ! (اللہ ہی سہارا ہے)

ہم نے مانا کہ یہ رسالہ نفس زکیہ ہی کا ہے۔ اور یہ تمام خلاف عقل حرکات نفس سے صادر ہوئی ہیں۔ (معاذ اللہ) لیکن سوال یہ ہے کہ شرعاً شرار کا اطلاق ابطلت پر کس دلیل سے ہو گیا؟ کیا یہ صرف خیال آرائیاں نہیں ہیں کیا ان کے پس پردہ کوئی خاص مقصد کار فرما نہیں ہے؟

اس شخص سے مراد طلحہ بن عبید اللہ کیوں نہیں ہے؟ جبکہ وہ ام سہمی جدہ نفس زکیہ کا باپ تھا۔ عبد العزی کیوں نہیں ہے جبکہ وہ نفس زکیہ کا نانا تھا۔ اس لیے کہ نفس زکیہ کی والدہ جناحہ بنت ابی عبیدہ بن عبد اللہ بن زمعہ بن الاسود بن المطلب بن اسد بن عبد العزی تھیں اور عبد العزی کا کفر معروف بھی تھا۔

ہمارا یہ دعویٰ نہیں ہے کہ نفس زکیہ کی مراد یہی دونوں ہیں بلکہ یہ بھی ابن ابی الحدید کی طرح کا ایک خیال ہے جس کے بعد یہ سوال پڑھ جاتا ہے کہ ابن ابی الحدید نے ان دونوں کے بارے میں کیوں احتمال نہیں کیا اور ابوطالب کو کیوں مراد لے لیا؟ ہم نے مانا کہ نفس زکیہ کی مراد ابوطالب ہی ہیں تو اب سوال یہ ہے کہ حدیدی کے دل میں نفس زکیہ کا قتل تو کھٹکنے لگا اور امام جعفر صادقؑ کے اقوال کا کوئی اثر نہیں ہوا۔ جبکہ یہ اقوال بھی اس کے پیش نظر تھے۔ اور یہ دونوں حضرات ہم عصر بھی تھے۔ پھر نفس زکیہ کو جلالت و علم، معرفت، صداقت و امانت اور اعلیٰ کلمۃ الحق میں امام جعفر صادقؑ سے کوئی نسبت بھی نہ تھی۔

حدیدی کی یہ حرکت بالکل ایسی ہی ہے کہ انسان سارا اونٹ نکل جائے اور پھر ایک بال علق میں اٹکنے لگے۔ یہ عجیب حلق ہے کہ جب چاہے بڑی سے بڑی چیز بھی اتر جائے اور جب چاہے تو ایک معمولی جملہ بھی اٹک جائے۔

سوال یہ ہے کہ اس کسینے میں امیر المومنینؑ اور دیگر ائمہ اطہار کے اقوال کیوں نہیں کھٹکتے۔ جبکہ ان کی عظمت و شخصیت مسلم اور ان کے اقوال وارشادات بیشمار اور شہرہ آفاق ہیں۔ اگر نفس زکیہ ابوطالب کی خیر خواہ اولاد میں ہیں تو کیا امیر المومنینؑ اور دیگر ائمہ اطہار اس کے خلاف تھے کہ ایک کافر کو مسلمان بنا دیا کیا نفس زکیہ کا تقویٰ و درخ ان سب سے زیادہ تھا؟

ہمارا عقیدہ تو یہ ہے کہ یہ رسالہ نفس زکیہ کا نہیں ہے۔ اور اگر ہے تو ان کی مراد ابوطالب جیسا مجاہد نہیں ہے اور اگر ہے تو ائمہ اطہار کے مقابلے میں ان کے اقوال کی کوئی قیمت نہیں ہے۔

حدیدی کا کہنا ہے کہ چونکہ نفس زکیہ کا جہد رسول اکرمؐ کے زمانہ سے قریب تھا اس لیے روایت میں جعل کے احتمالات نہیں ہیں۔

عجب انگیزہ امر یہ ہے کہ حدیدی نفس زکیہ کے اقوال پر اتنا دفر لیتے ہیں جن کا زمانہ حضرت ابوطالب کے ڈیڑھ سو سال بعد کا ہے اور امیر المومنینؑ کے اقوال کو نظر انداز کر جاتے ہیں۔ جنہوں نے ابوطالبؑ ہی کی آغوش میں تربیت پائی ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ چونکہ ان کا زمانہ رسول اکرمؐ سے قریب تھا لہذا روایت جعلی نہیں ہے۔ اور پھر خود ہی معاویہ کے دور کی جعلی روایتیں نقل کرتے ہیں جس کا زمانہ رسول اکرمؐ ہی کا زمانہ تھا۔

ا: حق تو یہی ہے کہ یہ رسالہ نفس زکیہ کا نہیں ہے اور اگر ہے تو سیاست جیسا یہ نے ان میں ان فقرات کا اضافہ کر دیا ہے ورنہ ایک مائل ایسی باتیں نہیں کر سکتا جس سے خود اس کی توہین و تنقیص ہوتی ہو۔

میری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس قول کا مقصد کیا ہے؟ اس کا منع کہاں ہے؟ یہ فقرہ
دل میں کیسے اٹک گیا؟ بہر حال ہم اس لیے خاموش ہوئے جانتے ہیں کہ غزالی کے قول کی بنا
پر مسلمان سے باطنی حرام ہے۔ اور مسلمان کی حرمت کعبہ کی حرمت سے زیادہ ہے!

حدیدی اپنی اس کج رفتاری سے ایک ایسا قدم بھی اٹھاتے ہیں جو پہلے سے زیادہ
مضحکہ خیز اور تعجب انگیز ہے۔ آپ فرماتے ہیں:

بعض طالبین نے ایک کتاب اسلام ابو طالب کے موضوع پر کچھ کر میرے

پاس تقریظ کیلئے بھیجی کہ میں ان بیانات کی تائید کروں تو میں پریشان ہو گیا

اس لیے کہ میری نظر میں معاملہ صاف نہ تھا۔ چنانچہ میں نے بھی صرف ابو طالب

کے حقوق اور ان کی عظمت کا لحاظ کرتے ہوئے جلد کے اوپر یہ چیز شکر دیے

ولولا ابو طالب وابنه،

فذاک بمکة ادى وحامی

تکفل عبد منات بما مر

فقل فی ثبایر مضی بعد ما

فلله ذاننا لحنا لله دی

وما ضری عجد ابی طالب

کما لا یضی الیات الصباح

اگر ابو طالب اور ان کے منہ زدنہ ہوتے تو آج دین قائم نہ ہو سکتا

ان میں سے ایک نے مکہ میں حمایت و حفاظت کی اور دوسرے نے مدینہ میں

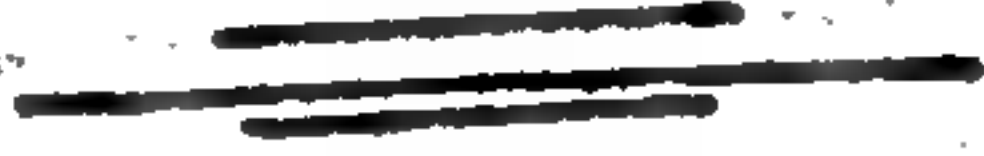
موت سے بچہ آزمائی کی

اد الحجۃ علی الذاہب الی تکفیر ابو طالب - الشیخین الدین

حقیقت یہ ہے کہ ابوطالبؑ نے ایک ذمہ داری لی تھی جس کو علیؑ نے پورا کر دیا۔
 کوہِ ثبیر کے پھول تو مرجھا گئے لیکن خوشبو آج تک باقی ہے
 خدا بھلا کرے انھوں نے مکہ سے خیر کا آغاز کیا اور انھوں نے بلندیوں کا خاتمہ کر دیا
 ابوطالبؑ کو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا خواہ کوئی لغویت کرے یا تجاہل عارفانہ
 اس لیے کہ ان کی وضاحت کسی کے انکار سے نہیں چھپ سکتی۔
 اور اس طرح میں نے حضرت ابوطالبؑ کے تعظیمی حق کو بھی ادا کر دیا۔ اور اپنے
 موقف کو بھی باقی رکھا۔ اس لیے کہ کوئی جرمی فیصلہ نہیں دیا۔

العجب شتم العجب! ابوطالب کا ایمان مشکوک ہے لیکن ان کا حق تعظیم قیامت
 تک مسلمانوں کی گردن پر ہے۔ وہ خود مسلمان نہ تھے لیکن اگر نہ ہوتے تو اسلام بھی
 نہ ہوتا خدا جانے یہ اتنا بڑا حق کفر سے پیدا ہوا ہے یا ضلالت سے؟ لطف یہ ہے کہ
 اشعار میں بھی اسی عظمت کا اعتراف ہے۔ باپ بنیاد اسلام بیٹا تکمیل اسلام، باپ
 محققِ رسول، بیٹا موت کا مقابل، باپ ذمہ دار اسلام، بیٹا تمام جہاد و دفاع، باپ
 ابتداء کے خیر و ہدایت بیٹا انتہائے بلندی و رفعت!
 کیا اس ہدایت سے مراد غیر اسلام ہے یا ہدایتِ اسلامی کا آغاز
 کرنے والا انسان کا فرشتا، استغفر اللہ! حضرت ابوطالب کا حق بھی ادا ہو گیا
 اور ایمان کا اعتراف بھی نہیں کرنا پڑا۔ پانی بھی پی لیا اور چھو بھی ہو گیا۔
 حقیقت یہ ہے کہ حدیدی نے اپنی پوری حیثیت آخر کے دشمنوں میں واضح
 کر دی ہے!

الوطالب کے ایمان و عقیدہ کے لیے کیا نقصان ہے اگر حدیدی جیسے
 افراد تجاہل و غافانہ سے کام لے کر اس کا انکار کریں۔ ان کی بزرگی و جلالت
 میں کوئی نقص نہیں پہنچتا ہے اگر حدیدی اپنے مخصوص اعراض و غلبہ مشات کی بنا پر
 ان کو مشکوک بنادیں !



اخترا پردازی

اور

جعل سازی

1940

1941

1942

افتر اپر خازی اور جعل سازی

مقدمہ کتاب میں ہم اس چود بازاری کی تشاندہی کر چکے ہیں جسے معاویہ نے مسلمانوں کی دولت سے قائم کیا تھا اور جس میں جعلی حدیثیں اور جھوٹی روایتیں بکا کرتی تھیں جس کا مقصد حدیثوں کو وضع کرنا، قرآنی آیات کی من مانی تاویل کرنا اور احکام الہیہ کا نسخ کرنا تھا جس کے مختلف کارہائے نمایاں تاریخ کی پیشانی کو داغدار اور داستانِ عالم کے چہرہ کو سیاہ کر رہے ہیں۔

ظاہر ہے کہ اس بازار سے ابوطالب کو وہی حصہ ملنا چاہیے تھا جو قلعہ خور زلق کے معمار کو ملا تھا کہ جب قلعہ تیار ہو گیا تو اسے پشتِ بام سے نیچے پھینک کر ہلاک کر دیا گیا اسلامی داستان نے یہی سلوک حضرت ابوطالب کے ساتھ کیا ہے مختلف افسانے صرف اس لیے گھڑے گئے کہ آپ کی عظمت و جلالت اور آپ کے ایمان اور عقیدہ کو بدنام بنا یا جائے۔ آپ کے اس جہاد مسلسل کو بھلا دیا جائے جس نے رسالت کو روزناول ہی قتل ہو جانے سے بچا یا تھا۔

ہمارا فرض یہ ہے کہ ہم اس مقام پر اس تمام افتر اپر خازیوں کی طرف ایک اشارہ کریں جو غرضمند اور منہمیر فروش لوگوں نے اپنے مقاصد کو حاصل کرنے کے لیے کی ہیں اور جن سے حقیقتاً ابوطالب کا دامن ایمان پاک و پاکیزہ ہے۔

ہم چاہتے ہیں کہ ایسی تمام روایات کو تبصرہ تنقید کی منزل میں لا کر دکھیں کہ ان کی صحت کہاں تک ہے اور ان کا پس منظر کیا ہے؟

ملاحظہ ہو پہلی آیت:

وَمِنْهُمْ مِّسْتَمِعٌ أَلِیْكَ وَحِیْلَتَا عَلٰی قُلُوبِهِمْ أَكْفٰۤتُۢمۡ اَنْ یَّفْقَهُواۤ وَفِیۡۤ اٰذَانِهِمْ

وقرادات یوم کل الیہ لا یومنون بہا حتی اذا جاءک میعاد لک بقول الذین
 کفرو ان هذا الا ساطیر الاولین و هم ینہون عنہ و ینافقن عنہ وان یملکون
 الا انفسہم و ما یشعرون و لو تری اذا علی النار فقالوا لایستأزروا لکذب بایات
 ربنا و تكون من المومنین ۵

ان تینوں آیتوں میں قرآن کریم نے ان مشرکین کے حالات کی طرف اشارہ کیا ہے
 جو رسول اکرمؐ کے بیانات سننے سے بھتے لیکن ان کو قبول نہیں کرتے تھے۔ گویا کہ ان کے کان
 بہرے اور ان کے دلوں پر پردے پڑے تھے۔ رسول اکرمؐ سے بحث کرتے تھے اور کہتے
 تھے یہ تمام آیتیں تو پرانی داستانیں ہیں۔ ان میں جھوٹ اور افترا کے علاوہ اور کیا ہے
 یہ کھان کا انتہائی کفر اور ان کی آخری گمراہی!

یہی نہیں بلکہ اس سے بڑھ کر یہ لوگوں کو قرآن سننے سے بھی منع کرتے تھے۔
 اس لیے کہ انھیں اس بات کا خوف تھا کہ کہیں قرآن کی حیثیت و جلالت ان کے دلوں
 میں جگہ نہ کر لے۔ یا یہ کہ یہ لوگ رسول کریمؐ کے اتباع سے روکتے تھے کہیں ایسا نہ ہو کہ لوگ
 دائرۃ اسلام میں داخل ہو جائیں اور اس طرح وہ اپنے مقصد میں ناکام رہیں یہ لوگ خود
 بھی رسول اکرمؐ سے دور بھاگتے تھے اور یہ فرار و حقیقت تو یہاں ہی سے تھا جس کا نتیجہ گمراہی
 کے علاوہ کچھ نہیں ہے جو دائمی ہلاکت ہے۔

ایک دن وہ آئیگا جب یہ لوگ بہیم کے کنارے کھڑے کیے جائیں گے فرط
 ندامت سے سر جھکائے ہونگے عفتہ سے اپنے ہونٹ چباتے ہونگے اور یہ سوچتے ہونگے
 کہ کاش ہم نے آیات البیہ کا انکار نہ کیا ہوتا کاش ہم دوبارہ واپس کر دیے جاتے اور دنیا میں

۱: زمرہ نے کشاف ج ۱ ص ۱۲ پر نقل کیا ہے کہ یہ آیت ابوسفیان، ولید، نضر، عقیہ، شیبہ

ابوہیل و حیرہ کیلئے نازل ہوئی ہے۔ یہ رسول اکرمؐ کی باتیں سن کر مذاق میں اڑا دیتے تھے۔ یہی

بات بیضاوی ج ۲ ص ۱۶ پر اور مجمع البیان ج ۷ ص ۱۲ پر موجود ہے۔

جا کر یا ایمان بن جاتے !

ظاہر ہے کہ ان تینوں آیات کا ایک ہی مفہوم ہے سب مشرکین ہی کے طرز عمل کو بیان کر رہی ہیں اور اپنی کی مذمت کر رہی ہیں لیکن خدا برائے سب عارف کریم والوں کے کہ انھوں نے درمیانی آیت کو اپنی منزل سے ہٹا کر اسے حضرت ابوطالب کی طرف پھیر دیا۔ چنانچہ طبری نے سفیان ثوری کے حوالہ سے حبیب بن ابی ثابت سے اور انھوں نے ایک شخص کے حوالہ سے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ ان کی رائے میں یہ آیت ابوطالب کی شان میں نازل ہوئی ہے اس لیے کہ وہ لوگوں کو رسول اکرمؐ کی اذیت سے روکتے تھے لیکن خود اسلام سے دور بھاگتے تھے ! اس روایت کے سلسلے میں ہمارے حسب ذیل ملاحظات اور مواخذات ہیں :

۱ : اس سلسلہ سند میں ایک سفیان ثوری ہے جس کا کام روایت میں مجلس سازی کا تھا، کا ذہن کا کاتب اور متفقار کا راوی تھا۔ ابن مبارک کہتے ہیں کہ ایک دن سفیان ایک روایت میں غریب ذکر رہا تھا۔ دفعۃً مجھے دیکھ لیا تو مشرما گیا۔ کہنے لگا میں اسے آپ کی طرف سے نقل کرتا ہوں : ابن معین کا قول ہے کہ سفیان کی روایتیں مثلاً ہمارے پیش ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں نقل کیا ہے کہ سفیان نے فریانی سے نقل کیا ہے کہ اگر میں روایت کو بعینہ نقل کرنے پر اتر آؤں تو اس کا مطلب ہے نقل کرنا ہی چھوڑ دوں سفیان کی روایتیں صلت بن دینار از دی سے بھی ہوتی ہیں جس کا بعض علی مشہور عالم ہے اور اسی لیے اس کو ارباب رجال نے مطعون قرار دیا ہے لیکن سفیان بڑے اطمینان سے اس سے روایت کرتا ہے اور کہتا ہے کہ مجھ سے ابو شعیب نے بیان کیا ہے

۱ : تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۱۲۷ الغزیر ج ۸ ص ۲ : میزان الاعتدال ج ۲ ص ۱۲۷ الغزیر ج ۸ ص ۱۲

۳ : اصعاف المیطار ص ۱۲۷ دلائل الصدق ج ۱ ص ۴ : دلائل الصدق ج ۱ ص ۱۲۷ اعیان الشیعہ

ج ۳ ص ۱۲۷ - ۶ : دلائل الصدق ج ۱ ص ۱۲۷

اس کا نام نہیں لیتا۔ اسی لیے تو شیعہ نے کہا ہے کہ جب سفیان کوئی روایت بغیر نام کے بیان کرے تو مت قبول کرو اس لیے کہ یہ ابو شعیبہ مجنوں کی روایت ہے بعض لوگوں نے سفیان کو شیعہ قرار دیا ہے لیکن ظاہر ہے کہ شیعہ اور یہ روایتیں؟ دونوں متضاد چیزیں ہیں بھلا یہ ممکن ہے کہ آئمہ اہلبیت کا ماننے والا شیعہ ان کے اخبار و احادیث پر ایمان لائے والا انسان حضرت ابوطالب حبیبی با عظمت شخصیت کے بارے میں ایک ایسی مہمل روایت نقل کرے؟ ہرگز نہیں، یا تو یہ شخص شیعیت سے خارج ہے یا اس کی یہ روایت غلط ہے!

علامہ حسن امین عاظمی نے اعیان الشیعہ میں اس کے حالات نقل کرتے ہوئے بیان کیا ہے کہ میری نظر میں یہ شخص خراب ہے اس لیے کہ اس نے مذہب شیعہ کے امام حضرت صادقؑ پر بھی اعتراضات کیے ہیں یہ اور بات ہے کہ بعض اسے شیعہ کہتے ہیں اور بعض زیدی۔

ب: اب اس حدیث میں حبیب اور ابن عباس کا درمیانی شخص معلوم نہیں ہے اور یہ وہ بات ہے جس سے بڑے بڑے سربستہ راز کھلتے ہیں اور بڑے بڑے بزرگ ہوا ہو جاتے ہیں ج: علامہ امینی دام ظلہ کا کہنا ہے کہ یہ روایت صرف حبیب نے بیان کی ہے اور اس کے بارے میں ابن حبان اور ابن خزیمہ کی رائے یہ ہے کہ یہ جہل ساز تھا عقیلی کا کہنا ہے کہ یہ عطا سے حدیث بیان کرتا ہے لیکن ناقابل قبول ہے۔ آخری نے ابن ادد سے نقل کیا ہے کہ حبیب نے عامر بن مثنیٰ سے کوئی صحیح روایت نہیں بیان کی۔ ابن حجر عساکر کا کہنا ہے کہ اگر کسی حدیث کو سن کریں خود بھی نقل کر دیں تو یہ دلیل صحت ہے۔

۱: دلائل الصدق ج ۱ ص ۱۷۸ میزان الاعتدال ج ۱ ص ۲۷۸ ۲: اعیان الشیعہ ج ۳ ص ۱۳۸

۳: اعیان الشیعہ ج ۳ ص ۱۳۸ ۴: اعیان الشیعہ ج ۳ ص ۱۳۸ ۵: اعیان الشیعہ ج ۳ ص ۱۳۸

۶: الخیر المتذیب المتذیب ج ۲ ص ۱۷۸ ۷: دلائل الصدق ج ۱ ص ۱۷۸

اب آپ غور کریں کہ یہ شخص کس قدر لاپرواہ اور مسخرہ تھا!
 د : قرطبی کہتے ہیں کہ یہ آیت تمام کفار کے بارے میں ہے کہ وہ رسول اکرمؐ کے اتباع
 سے روکتے ہیں اور خود بھی بھاگتے ہیں۔ یہی معنی صن و عباس سے منقول ہیں۔

علامہ امینی نے نقل کیا ہے کہ طبری، ابن منذر، ابن ابی حاتم، ابن مردویہ نے
 علی بن ابی طلحہ اور عوفی کے واسطے سے نقل کیا ہے کہ ابن عباس اس آیت کو تمام
 کفار کے بارے میں جانتے تھے۔ آپ فرماتے ہیں کہ سب کی رائے میں روکنے کا
 تعلق رسول یا قرآن سے ہے جس طرح کہ بھاگنے کا تعلق بھی انھیں سے ہے۔
 ہ : علاوہ سفیان کے کسی ایک شخص نے بھی ابن عباس سے ایسی روایت نقل نہیں
 کی پھر ابن عباس کا مسلک ہمیں پہلے ہی معلوم ہو چکا ہے لہذا ان کی طرف
 نسبت دینا افتراء ہے۔

و : جب ہم آیات کے تسلسل پر نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں یہ صاف نظر آتا ہے کہ ان
 تینوں آیتوں کا ہدف اور مقصد ایک ہے۔ لہذا یہ کیونکر ممکن ہے کہ درمیان
 سے ایک آیت کو الگ کر کے اسے کسی دوسرے انسان کی شان میں نازل کر دیں
 ز : درمیانی آیت کا کسی الگ مقصد کیلئے ثابت کرنا آیت کے ظاہر کے بھی خلاف
 ہے اس لیے کہ مفسرین کے قول کی بنا پر آیت میں نہی کا تعلق رسول یا قرآن سے
 ہے۔ یعنی یہ لوگ رسول کریمؐ کے پاس آئے۔ اسے یا قرآن مجید کے آیات سننے سے
 نہی کرتے اور روکتے ہیں۔ حالانکہ اگر ان لوگوں کی تاویل قبول کر لی جائے تو مطلب
 یہ ہو گا کہ رسول کریمؐ کو اذیت کرنے سے روکتے ہیں۔ حالانکہ تنبیہ کے مرجع میں
 اذیت کا کوئی ذکر نہیں ہے۔

ح : اس تاویل سے بدتر خیال ان خرمندوں کا ہے جو آیت کو صرف حضرت ابوطالبؓ

کی شان میں ثابت کرنا چاہتے ہیں اس لیے کہ آیت میں صیغے جمع کئے ہیں اور ایک شخص کیلئے مفرد کے صیغے استعمال ہوتے ہیں۔ پھر یہ کیونکر کہا جاسکتا ہے کہ ابو طالب رسول اکرم سے بھاگتے تھے جبکہ انھوں نے ایک آن کیلئے بھی رسولؐ سے جدائی اختیار نہیں کی تو کیا نصرت و حمایت، دفاع و جہاد ہی کا نام فرار ہے۔ کیا دین کی ترویج اسلام کی اشاعت ہی کو اسلام اور رسول اکرمؐ سے فرار کہتے ہیں؟

ط: بہتر یہ ہے کہ ہم اس مقام پر مفسرین کے باقی اقوال بھی نقل کر دیں تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ یہ آیت کن کن لوگوں کے بارے میں؟ ہمارے اس بیان کا دار و مدار علامہ ابنی کی تحقیقات پر ہے۔ اور نہایت ہی معتبر اور امین عالم ہیں۔

امام رازی نے اپنی تفسیر میں دو قول نقل کئے ہیں۔ ایک یہ کہ یہ آیت کفار مشرکین کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور دوسرے یہ کہ ابو طالب کے بارے میں ہے اور پھر فرمایا ہے کہ پہلا قول ہی صحیح ہے اور اس کی دو دلیلیں ہیں:

۱۔ چونکہ آیات کے تسلسل میں مذمت پائی جاتی ہے لہذا اس آیت میں بھی مذمت ہوئی چاہیے اور ظاہر ہے کہ ابو طالب کا رسول اکرمؐ کو اذیت کرنے سے روکنا کوئی مذموم کام نہیں ہے لہذا وہ مراد نہیں ہیں۔

۲۔ اس آیت کے بعد بیان ہوا ہے کہ یہ لوگ اس عمل سے ہلاک ہو رہے ہیں اور ظاہر ہے کہ نبی کی حفاظت و حمایت موجب ہلاکت و تباہی نہیں ہو سکتی پھر اگر یہ کہا جائے کہ ہلاکت کا تعلق دوسرے فقرہ سے ہے یعنی چونکہ یہ دین نبی سے بھاگتے ہیں اس لیے ہلاک ہو رہے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس جملہ کا ظاہر یہ ہے کہ اس کلمہ کا تعلق پورے کلام سابق سے ہے نہ کہ صرف ایک فقرہ سے جیسا کہ ہم خود بھی استعمال کرتے ہیں کہ فلاں شخص فلاں شے سے بھاگتا ہے اور نفرت کرتا ہے حالانکہ اس میں اسی کا نقصان ہے۔ ظاہر

ہے کہ اس جملہ میں نقصان کا تعلق بھاگنے اور نفرت کرنے دونوں ہی سے ہے۔“
ابن کثیر نے اپنی تفسیر ج ۲ ص ۱۲۷ پر پہلے قول کو ابن حنفیہ، قتادہ، مجاہد اور عطاء کے
نقل کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ یہی قول صحیح ہے اور یہی ابن جریر کا بھی مسلک ہے
نسفی نے تفسیر خازن کے حاشیہ پر ج ۱ ص ۱۷ میں لکھا ہے کہ قول اول صحیح ہے یہ اول
بات ہے کہ لوگوں نے ابو طالب کو بھی مراد لیا ہے۔

زمخشری نے کشاف ج ۱ ص ۱۲۸ اور شوکانی نے اپنی تفسیر ج ۲ ص ۱۲۷ پر قول اول
کو نقل کر کے قول ثانی کو ضعیف قرار دیا ہے۔

بعض لوگوں نے اس آیت کو رسول اکرمؐ کے ہر چچا کے بارے میں بیان کیا ہے
کہ یہ سب بظاہر سادہ تھے لیکن باطناً مخالف تھے۔

ظاہر ہے کہ انہیں آنعام میں سے حضرت حمزہ اور عباس بھی ہیں۔ اب اگر حمزہ و عباس
کا یہ انجام تصور کیا جاسکتا ہے جو آیت نے بیان کیا ہے تو پھر آگے جانے دم زدن
ہیں ہے میری نظر میں یہ قول بھی اس قول سے زیادہ تعجب خیز نہیں ہے جس میں علیؑ و
عباس کو جہنمی فرض کیا گیا ہے۔ مستفاد شد۔

ی : ان تمام قرائن سے واضح ہو جاتا ہے کہ اس روایت کا پس منظر کیا تھا؟ اور اس
غلط تاویل کی ضرورت کیوں پیش آئی؟ بھلا یہ کیونکر ممکن تھا کہ کفار و مشرکین کے
سلسلے کی آیت اس مومن اول پر منطبق ہو جاتی جس کے ایمان کامل پر رسول اکرمؐ
کے احادیث، آئمہ اطہار کے ارشادات، صحابہ کرام کے اقوال، خطبہ فتر کے بیانات
اور خود حضرت ابو طالب کے قصائد اور خطبے شہادت دے رہے ہوں کہ سدر سواکن
نبی اور معنویت برہم کن شیرازہ قرائں!

انہیں اسباب کی بنا پر مسلمان کا فرض ہے کہ ایسی روایات کو درخور اعتنا نہ سمجھے!

ان کا منشاء و مصدر ایسے ہی اشخاص ہیں جو ابھی ابھی حضرت علیؑ اور حضرت عباسؑ کے
ماری ہونے کی شہادت دے چکے ہیں۔ (استغفر اللہ)

انیت لہما ۲ و ۳ :

۱ : ما کان للنبی والذین امنوا ان یستغفروا للشرکین ولو کانوا

اولیٰ قری من بعد ما تبین لہم انہم اصحاب الحجیم ۵

۲ : انک لا یہدی من احببت ولكن اللہ یہدی من یشاء و

ہو اعلم بالمہتدین ۵

پہلی آیت کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی کو مشرکین کیلئے استغفار کرنا حق نہیں ہے۔ خواہ وہ
کتنے ہی عزیز قریب کیوں نہ ہوں اس لیے کہ وہ جہنمی ہیں اور دوسری آیت کا مطلب
یہ ہے کہ نبی اپنے پاس سے کسی کی ہدایت نہیں کر سکتا۔ یہ تو صرف اللہ کا کام ہے
وہ ہی بہتر جانتا ہے۔

ہم یہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ خواہش پرست افراد نے ان آیات کو حضرت ابوطالبؑ
پر کس طرح متطبق کر دیا ہے اس لیے زیادہ مناسب ہے کہ ان تمام اقوال کو نقل کر دیں
جو اس سلسلے میں سامنے آتے ہیں۔

۱ : اسحق بن ابراہیم نے عبد الرزاق، مہمر، زہری، سعید بن المسیب کے واسطے

سے نقل کیا ہے کہ جب ابوطالب کا وقت وفات آیا تو رسول اکرمؐ تشریف لائے

ابو جہل بھی وہاں موجود تھا۔ عبد اللہ بن ابی اسیہ بھی حاضر تھا۔ آنحضرتؐ نے فرمایا جی

کلمہ توحید پڑھو تاکہ یہ قیامت میں کام آئے۔ ابو جہل اور عبد اللہ نے کہا ابوطالب دیکھو

عبد المطلب کے دین کو نہ چھوڑنا۔ رسول اکرمؐ نے فرمایا اچھا خیر میں تمہارے لیے اس

وقت تک استغفار کرتا رہوں گا جب تک اللہ کی طرف سے ممانعت نہ ہو جائے اور فوراً

آیت اتری پڑی۔ دیکھو خبردار مشرکین کے لیے استغفار نہ کرنا۔

۱۲: ابی الیمان نے شعیب، زہری، سعید بن المسیب کے واسطہ سے مسیب سے نقل کیا ہے کہ جب ابوطالب کا وقتِ آخر آیا تو رسولِ اکرمؐ تشریف لائے۔ اتفاقاً وہاں ابو جہل اور ابن امیہ بھی موجود تھا۔ حضرتؐ نے فرمایا چچا کلمہ پڑھو تا کہ قیامت میں اللہ کے سامنے پیش کر سکوں۔ دونوں بول پڑے دیکھو عبدالمطلب کے دین سے اعراض نہ کرنا، پھر تو آنحضرتؐ اپنی فرمائش کرتے رہے اور یہ دونوں اپنی سی کہتے رہے۔ یہاں تک کہ ابوطالبؑ نے کہہ دیا کہ ہم عبدالمطلب کے دین پر ہیں۔ اور کلمہ نہیں پڑھا۔ حضرتؐ نے استغفار کا قصد کیا آیت نازل ہو گئی پھر اللہ نے تسلی دی کہ تم خود کسی کو ہدایت نہیں کر سکتے یہ صرف ہمارا کام ہے!

۳: حرطہ بن یحییٰ الجعفی نے عبد اللہ بن وہب، یونس، ابن شہاب، سعید کے واسطہ سے مسیب سے یہی روایت نقل کی ہے۔

۴: محمد بن عبادہ اور ابن ابی عمر نے مردان، یزید بن کيسان، ابی حازم کے واسطہ سے ابو ہریرہ سے نقل کیا ہے کہ رسولِ اکرمؐ نے ابوطالبؑ سے وقتِ وفات کلمہ پڑھنے کے لیے کہا تو آیت اتری، تم کسی کی ہدایت نہیں کر سکتے۔

۵: محمد بن حاتم بن میمون نے یحییٰ بن سعید، یزید بن کيسان، ابی حازم شجعی کے واسطہ سے ابو ہریرہ سے نقل کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے ابوطالبؑ سے کلمہ پڑھنے کیلئے کہا

۱: بخاری ج ۲ ص ۲۵۸ ۲: بخاری ج ۲ ص ۲۵۸ ۳: مسلم ج ۱ ص ۴۰۴ ۴: مسلم ج ۱ ص ۴۰۴

تو انہوں نے جواب دیا کہ اگر قریش کی اس ملامت کا خوف نہ ہوتا کہ موت سے
 ڈر گئے تو تمہارا دل خوش کر دیتا۔ اس پر آیت اتری۔ اے رسول ہدایت تمہارے
 بس کی نہیں ہے!

پہلی تین حدیثوں کے روائے (۱)

اس مقام پر ہمارے حسبِ قیل ملاحظات ملاحظہ ہوں
 حدیث اول :

۱ : ان راویوں میں ایک اسحق بن ابراہیم ہے جس کا مکمل نام درج نہیں کیا گیا۔
 خدا جانے یہ اسحق ضعیف ہے یا وہ ہے جس کا استاد ہی ساقط ہے، یا وہ ہے
 جو غیر معتبر ہے، یا وہ ہے جس کا علم ذہبی کو نہیں ہے، یا وہ ہے جسے دارقطنی
 نے ضعیف قرار دیا ہے، یا وہ ہے جس کو ابن عدی اور ازہدی نے وضع حدیث
 اور کاذب قرار دیا ہے، یا وہ ہے جسے حاکم نے غیر قوی اور ضعیف کہا ہے
 یا وہ ہے جسے دارقطنی نے غیر قوی، نسائی نے غیر ثقہ۔ ابوداؤد نے لاشع
 محض، محمد بن عوف طائی نے کاذب قرار دیا ہے۔ یا پھر وہ ہے جس کی احادیث
 منکر اور ناقابلِ عمل ہیں؟

شاید یہ اسحق بن ابراہیم دہری ہے جو عبدالرزاق کا ساتھی تھا جس کو ذہبی نے
 صاحب حدیث نہیں تسلیم کیا ہے بلکہ بعض منکر حدیثوں کا راوی بھی تسلیم

دیا ہے۔ اب خدا جانے یہ روایت اس کی ذاتی ہے یا اسی عبدالرزاق سے
 اخذ ہے جس کا ذکر ذہبی نے کیا ہے۔^۱

صاحب شیخ الاطبع کی نظر میں اس سے مراد اسحق بن ابراہیم راہویہ ہے۔ جس
 کے بارے میں ذہبی کا خیال یہ ہے کہ ابو عبیدہ آجری نے ابو داؤد سے نقل کیا ہے
 کہ اسحق بن راہویہ اپنی موت سے پانچ مہینے پہلے ہی متغیر ہو گیا تھا اسی لیے
 میں نے اس کے روایات کو رد کیا ہے۔ ابوالحجاج نے اس کی روایت
 کا ذکر کیا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ وہ آخر میں گڑبڑ ہو گیا تھا اس کے بعد اس کے
 منکر احادیث کا تذکرہ کیا ہے۔^۲

لیکن میری نظر میں اس سے مراد دہری ہی ہے اس لیے کہ وہ عبدالرزاق کا مصنف
 تھا اور یہ روایت بھی عبدالرزاق ہی سے ہے۔

ب : اس کے بعد عبدالرزاق کا ذکر آتا ہے۔ یہ کون ہے؟ شاید عبدالرزاق بن عمر شافعی
 ہو جو ضعیف، غیر معتبر، منکر الحدیث تھا۔ اور یعقوب واقطنی اس کی کتاب بھی
 منالغ ہو گئی تھی۔ بلکہ یعقوب ابو مسہر حبیب زہری کی روایات کی کتاب گم ہو گئی تو
 اس نے اپنے پاس سے دوسری روایتیں شروع کر دیں۔^۳

اس کی شخصیت کے متعلق ذہبی کا قول ہے کہ اس کے احادیث منکرات ہیں۔
 بلکہ یہ وہ شخص ہے جس نے معمر بن راشد سے دس ہزار روایتیں نقل کی ہیں۔^۴
 ج : اس کے بعد معمر کا ذکر ہے جو کذاب، مجہول اور راوی منکرات کے علاوہ
 کوئی اور نہیں ہے۔ شاید یہ وہی ابن راشد ہے جس کے بارے میں ذہبی

المیزان ج ۱ ص ۵۰۰ ۲: شیخ الاطبع ص ۳۰۳: المیزان ج ۱ ص ۳۰۳: المیزان ج ۱ ص ۳۰۳

المیزان ج ۲ ص ۱۸۰، التذکرہ ج ۵ ص ۲۵۳ (عبدالرزاق عثمان کی بھی توہین کیا کرتا تھا)

۶: شیخ الاطبع ص ۵

کا قول ہے کہ اس کے اوہام مشہور ہیں۔ اور ابو حاتم کا قول ہے کہ بصرہ کے اس کے تمام روایات مشکوک ہیں۔ خود عبد الرزاق نے کہا ہے کہ میں نے اس سے کئی ہزار حدیثیں نقل کی ہیں۔

ماشاء اللہ یہ کثیر مقدار۔ خدا اور زیادہ کرے اور مبارک بھی کرے۔

فرمائیے! اس سلسلہ میں کوئی معقول آدمی بھی نظر آیا، یا سب کے سب...

(۲۶)

حدیث ثانی

۱۔ اس سلسلہ سند میں ایک ابی الیمان سے جس کی ایک ہی حدیث ہے اور وہ بھی غیر مستند!

ب۔ دوسرا شعیب سے جس نام کے سب کذاب، ضعیف، راوی منکرات اور مجہول وغیرہ ہیں۔

(۳)

ان دونوں حدیثوں کا سلسلہ زہری پر آکر مل جاتا ہے، میری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس زہری کی روایات کو کس طرح قبول کروں جبکہ اس کی بیان کردہ وہ حدیث بھی ہے جس میں حضرت علیؑ اور عباس کے جہنمی اور بے دین ہونے کا تذکرہ ہے کیا ایسے بدقتس بدطینت اور ذلیل آدمی کی روایت ابو طالب کے بارے میں قبول ہو سکتی ہے جو میر المومنین پر اتنا بہتان عظیم رکھتا ہو!

اس کی بے دینی کے اسباب بالکل واضح ہیں اور حضرت ابو طالب کے بارے میں اس شخص سے اس سے زیادہ کوئی اور توقع بھی نہیں ہو سکتی جبکہ اسکے تیر ستم کا نشانہ خود حضرت علیؑ ہیں اور حضرت ابو طالب انھیں کے والد ماجد ہیں!

ہیں اس تذکرہ کی بھی ضرورت نہیں ہے کہ یہ جلسہ ساز تھا۔ اس لیے کہ علیؑ و عباس کے معاملے میں اس کی روایت جلسہ سازی کا اعلیٰ ثبوت ہے البتہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام پر اس نکتہ کی طرف اشارہ کر دیا جائے کہ عبدالرزاق اور معمر نے اس روایت میں زہری کا ساتھ دیدیا ہے لیکن زہری بے ایمانی اور بے دینی کی اس منزل پہ تھا کہ یہ لوگ آخر تک اس کا ساتھ نہ دے سکے۔ عاجز آکر راستے سے الگ ہو گئے۔ چنانچہ عبدالرزاق نے معمر سے نقل کیا ہے کہ زہری کے پاس عروہ کی دو روایتیں علیؑ کے بارے میں تھیں میں نے اس سے ان کے بارے میں سوال کیا تو اس نے جواب دیا کہ تم سے انکا کوئی تعلق نہیں ہے۔ بہر حال ان روایتوں کو تو خدا ہی جانے البتہ بنی ہاشم کے بارے میں زہری اور عروہ پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔

اس مقام پر زہری کا ایک واقعہ اور بھی ملتا ہے اور وہ یہ کہ ایک شخص مدینہ کی مسجد میں آیا کیا دیکھا کہ زہری اور عروہ بن زبیر علیؑ کا تذکرہ کر رہے ہیں اور ان کی مذمت کر رہے ہیں۔ اس نے اس بات کی اطلاع امام زین العابدینؑ کو دی۔ آپ تشریف لائے اور فرمایا اے عروہ تو وہی ہے جسکے باپ نے میرے والد سے مقدمہ بازی کی اور آخر کار ہار گیا۔ اور اے زہری اگر تو مکہ میں ہوتا تو مجھے میرے باپ کا گھر بھی دکھا دیتا۔

(۴)

حدیث ثالث :

۱ : حرملہ بن یحییٰ التمیمی۔ یہ انوکھی حدیثوں کا راوی تھا۔ ابو حاتم نے اسے قابل استدلال نہیں سمجھا۔ عبداللہ بن محمد فرما دیا ان نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ مشہور ہے کہ اس کے پاس ابن وہب کی تمام روایتیں علاوہ دسے محفوظ تھیں

۱: میزان ج ۳ ص ۱۲۱ ۲: شرح ابن نجیم ج ۳ ص ۳۵ ۳: شرح ابن نجیم ج ۱ ص ۱۲۱

۴: المیزان ج ۲ ص ۲۱۹ ۵

ب : تعجب یہ ہے کہ ابن وہب کے بارے میں تاریخ میں ہے کہ اس کے پاس ایک لاکھ ۲۰ ہزار حدیثیں تھیں جنہیں عربیہ نے محفوظ کیا تھا۔ صرف دو کو چھوڑ دیا تھا۔ امام احمد بن حنبل سے اس کی روایات کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ ان کا قبول کرنا مناسب نہیں ہے۔

کیا قابل قبول ہوتا اور رسول اکہ روایات کا تنہا راوی ہوتا اس کی کمزوری کیلئے کافی نہیں ہے۔ آخر اتنی دافر مقدار کہاں سے آگئی؟ اب تو ضرورت اس بات کی ہے کہ مسلسل روایتیں گھڑتا رہے تاکہ یہ مقدار پوری ہو جائے۔ اور اپنے دعوے کا بھرم رہ جائے۔

ج : بولس کا بھی پتہ نہیں ہے کہ یہ کون ہے؟ اس نام کے سب ہی کا ذب بدعت منکر الحدیث بلکہ کذب لہف کے مالک ہیں۔

د : ابن شہاب کی تو رجال میں خبر ہی نہیں ہے کہ یہ کیا چیز ہے اور کہاں ملتی ہے؟

(۵)

ان تینوں حدیثوں کا سلسلہ سعید ابن مسیب اور اسکے باپ پر آکر مل جاتا ہے۔ ہم اس روایت کو اس لیے قبول نہیں کر سکتے کہ اس سعید کے بارے میں بحد اختلاف ہے کسی نے اس کی تعریف کی ہے اور کسی نے مذمت۔ ابن ابی الحدید نے اسے دشمنان علیؑ میں شمار کیا ہے! اور مشکوک فیہ قرار دیا ہے۔

ظاہر ہے کہ دشمن علیؑ بنصر رسول اکرمؐ منافق ہوتا ہے اس لیے اسکی روایت قابل قبول نہیں ہو سکتی۔ چہ جائیکہ اگر روایت بھی حضرت علیؑ ہی کے والد ماجد کے بارے میں ہو۔ ہم اس مقام پر سعید کی اس گفتگو کو نقل کرنا چاہتے ہیں جو اس سے

عمر بن علی سے ہوئی ہے ابن ابی الحدید نے اس واقعہ کو مفصل تحریر کیا ہے۔

عبدالرحمن بن الاسود نے ابوداؤد ہمدانی سے نقل کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں میں سعید بن مسیب کے پاس بیٹھا تھا کہ عمر بن علی بھی آگئے سعید نے ان سے کہا آپ اپنے بھائیوں کی طرح مسجد میں کیوں نہیں آتے ان لوگوں کی تو آمد و رفت زیادہ ہے حضرت عمر نے جواب دیا کہ کیا یہ بھی ضروری ہے کہ میں مسجد میں آؤں تو تم کو گواہ بنالوں اس نے کہا کہ نہیں افسہ کی کوئی بات نہیں ہے میں نے تمہارے باپ کو کہتے سنا ہے کہ میرے لیے ایک ایسا مرتبہ ہے جو دلاؤ عبدالمطلب کیلئے پوری کائنات سے بہتر ہے حضرت عمر نے جواب دیا کہ میرے باپ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ اگر کوئی کلمہ حکمت کسی منافق کے دل تک پہنچ گیا ہے تو وہ مرنے سے پہلے ہی اس کو ظاہر کر دے گا سعید نے کہا کہ آپ نے مجھے منافق بنا دیا۔ انھوں نے فرمایا کہ جو کچھ کہنا تھا کہہ دیا اور یہ کہہ کر چل دیے۔ مقصد یہ تھا کہ ابن مسیب نے مرنے سے پہلے ہی امیر المومنین کی فضیلت کا اظہار کر دیا۔

حضرت عمر بن علی کی یہ تند تیز گفتگو اور آپ کا یہ سخت لہجہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ آپ کی نظر میں ابن مسیب دشمن اہلبیت اور حق سے منحرف انسان تھا۔ بلکہ تاریخ میں اس انحراف کا شاید ایک واقعہ بھی ملتا ہے اور وہ یہ کہ جب سیدالساہدینؑ کا انتقال ہوا تو اس شخص نے آپ کے جنازہ پر نماز نہیں پڑھی کسی شخص نے اعتراض کیا تو جواب دیا کہ دو رکعت نماز پڑھ لینا

۱: شرح المنہج ص ۱۲۱ الغریب ص ۹۰ احیان الشیخ ج ۳ ص ۳۵

۲: شیخ الایم ص ۶۶ الغریب ص ۸۰ احیان الشیخ ج ۳ ص ۳۵

ایسے رجل عظیم کی نماز جنازہ پڑھنے سے بہتر ہے۔ ظاہر ہے کہ اب ایسے افراد کی روایت کا کیا بھروسہ ہے۔ یاہنین ابن مسیب کی ایک روایت اور بھی نظر آتی ہے جس میں فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص ابو بکر عمر عثمان اور علیؓ کی محبت میں عشرہ مبشرہ پر ایمان لاکر اور معاویہ کیلئے دعائے رحمت کر کے مر جائے تو اللہ پر یہ فرض ہو جائے ہے کہ اس سے حساب کتاب نہ کرے۔

ابن مسیب نے تو معاویہ کے بارے میں یہاں تک کہہ دیا ہے کہ "معاویہ کی تمام تر رغبت ذاتِ احدیت کی طرف تھی۔ اس لیے مجھے امید ہے کہ اللہ اس پر عذاب نہیں کرے گا۔"

ذرا غور تو کریں اس شخص نے کس طرح ہزار ہا ناحق خون، بے شمار پامال شدہ حقوق اور بے حد و انتہا خیانوں اور بکائیوں کو طاقِ نسیاں کی نذر کر دیا اور معاویہ کے اس قل سے استدلال شروع کر دیا جو اس نے اس وقت کہا تھا جب موت اس کے سر پر منڈلا رہی تھی اور حیات کے سلسلے قطع ہو رہے تھے،
 "خدا یا نغمہ مشوں کو معاف کر دے، فلطیوں کو بخش دے۔ صرف
 بھٹی سے امید رکھنے والے سے علم کا سلوک کر، تو بڑا مغفرت والا
 اور گنہ گاروں کا ملجا و ماویٰ ہے۔"

یہ ظاہر معاویہ کا یہی مقولہ اس فرقہ کی جان ہے جو ہر گناہ کو آخر وقت کی توبہ کے لیے جائز جانتے ہیں اور شاید اسی لیے اسے فرقہ کار تیس تسلیم کیا گیا ہے۔

۱: التذیج ۱۳۵، تاریخ ابن کثیر ج ۸ ص ۱۳۹-۱۴۰،

۲: اعیان الشیعہ ج ۳۵ ص ۸۰،

۳: اعیان الشیعہ ج ۳۵ ص ۸۰،

درحقیقت اس فرقہ نے ان مبتیادوں کو مستحکم کر کے انسان کو بُرے اعمال کی جرأت دلائی ہے اور یہ ایک ایسا راستہ کھول دیا ہے کہ انسان زندگی بھر گناہ و جرم کر کے آخر وقت میں چند ایسے کلمات جاری کرے جن کو دل کی گہرائیوں سے معاویہ کی طرح کوئی تعلق نہ ہو۔

فائدہ یہ ہوگا کہ بعد کے آنے والے ایسے بُرے شخص کے لیے رحمتِ خدا کی امید کریں گے اور یہ خیال کریں گے کہ ان کی طرح اللہ نے بھی ان کی تمام برائیوں کو فراموش کر دیا ہے۔ استغفر اللہ!

اس موقع پر بہتر ہے کہ ہم سعید بن مسیب کی معاویہ پرستی اور بنی امیہ دوستی کو اور بھی واضح کر دیں۔ تاریخوں میں ہے کہ اس شخص سے سوال کیا گیا کہ سب سے زیادہ طبع انسان کون ہے؟ تو اس نے کہا: رسول اللہ ﷺ سائل نے کہا کہ میرا سوال ان کے بارے میں نہیں ہے۔ کہنے لگا پھر معاویہ، اس کے بعد یزید، سعید بن العاص اور اس کا بیٹا عمرو۔

اس حدیث سے بڑے واضح طریقے پر ابن المسیب کے اس انحراف کا پتا چلتا ہے جو اسے اہلبیت رسولؐ سے حاصل تھا۔ ممکن ہے کوئی شخص اس مقام پر یہ تاویل کرے کہ چونکہ راوی نے رسول اکرمؐ کو مستثنیٰ کر دیا تھا۔ اس لیے اس نے جواب میں حضرت علیؑ کا نام نہیں لیا اس لیے کہ وہ انہی کے نفس و روح تھے۔ لیکن میری نظر میں یہ تاویل بھی اسی وقت صحیح ہوتی جب اس شخص کے اس شدید انحراف کا سراغ نہ مل سکتا۔

بعض لوگوں نے اس شخص کو شیعہ قرار دیتے ہوئے حضرت امام زین العابدینؑ کے خاص احباب میں شمار کیا ہے۔ حالانکہ یہ بات کسی طرح بھی قرین قیاس نہیں ہے۔

بھلا جو شخص اہلبیت کی توہین کرے، حضرت ابوطالب کو کا فر بنائے، امام سجاد کے قول کی مخالفت کرے کیا وہ انہیں کے خاص اصحاب میں شمار ہو سکتا ہے؟ یہی وجہ ہے کہ شیخ مفید نے فرمایا ہے کہ اس کا تاہیبی ہونا قابل تردید نہیں ہے بلکہ امام مالک نے قاس سے خوارج میں شمار کیا ہے۔

بہر حال اگر کسی صورت سے اس شخص کی وثاقت ثابت بھی ہو جائے تو پھر اس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہو گا کہ یہ روایت اس کی بہنیں ہے اور اس کے شاہد قوی وہ دوسرے افراد بن جائیں گے جنہوں نے سعید کی طرف اس روایت کو منسوب کیا ہے ب : سعید کے باپ جناب مسیب بن حزن تھے جن کو اپنے باپ سے میراث میں بد اخلاقی ملی تھی۔ اور یہ فتح مکہ کے مسلمانوں میں سے تھے۔

ظاہر ہے کہ ایسے شخص کا حضرت ابوطالب کے احتضار کے وقت موجود ہونا غیر ممکن ہے۔ شاید اس کا مقصد یہ تھا کہ اس طرح کی روایت وضع کر کے مشرکوں کی جماعت میں کچھ اصنافہ کر دیا جائے۔ مختصر یہ ہے کہ ہمیں اس سلسلے میں کوئی وثاقت کی سند نہیں ملی۔ اس لیے ہم یہ بات بہ آسانی کہہ سکتے ہیں کہ یہ روایت سند کے اعتبار سے انتہائی ہل اور وہابیات ہے۔ اس کے بعد ہم چوتھی اور پانچویں روایت پر تبصرہ شروع کرتے ہیں۔

آخری دو حدیثوں کے رواۃ

(۱)

پہلے حدیث نمبر ۴ کے رواۃ پر نظر ڈالتے ہیں تاکہ ان کے بارے میں علماء کے اقوال

کا جائزہ لے سکیں۔

- ا: محمد بن عباد۔ اس نام کے جتنے اشخاص بھی ہیں ان میں کوئی مجہول النسب کوئی حدیث سے جاہل، کوئی مذہب، کوئی مشقہ اور وار قطنی کی نظر میں ضعیف ہے۔
 ب: ابن ابی عمر۔ اس کا کچھ حال ہی نہیں معلوم۔ تذکرہ بریکار ہے۔
 ج: مردان اس نام سے تو ایک ٹوکری بھر سکتی ہے جس میں کچھ کاذب، کچھ مجہول، کچھ ضعیف و منکر الحدیث، کچھ لاپرواہ، کچھ غیر معتبر اور کچھ ناقابل استدلال ہونگے۔

(۲)

حدیث منبر کے رواۃ حسب ذیل ہیں:

- ا: محمد بن حاتم میمون القطیعی المعروف بالسین۔ ابن معین و ابن مری نے اسے کذاب اور فلاس نے لاشیٰ قرار دیا ہے۔
 ب: یحییٰ بن سعید۔ بخاری و ابوعاتم نے منکر الحدیث، نسائی نے راوی احادیث مجہولہ، ابن عدی و غیرہ نے راوی اباطلیل، ابن حبان نے خطاکار۔ یحییٰ بن سعید و طان نے مجلسانہ و درمیا طی نے مشہور مجلسانہ قرار دیا ہے۔
 یاد رہے یہ وہی یحییٰ بن سعید ہے جس نے کہا تھا کہ "مجھے حقیقہ صادق کی طرف سے کچھ شک و شبہ ہے"۔

(۳)

دو لڑی حدیثوں کا سلسلہ یزید بن کسیران۔ ابی حازم۔ ابو ہریرہ پر آکر مل جاتا ہے

۱: المیزان ج ۳ ص ۱۶۱۔

۲: المیزان ج ۳ ص ۱۶۱۔

۳: المیزان ج ۳ ص ۱۶۱، دلائل الصدق ج ۲ ص ۵۹، ۴: المیزان ج ۲ ص ۱۶۱۔

۵: دلائل الصدق ج ۱ ص ۶۸،

۶: التذکرہ ج ۵ ص ۱۶۱۔

ا : یزید ابن کلسان۔ ذہبی نے اس نام کے دو آدمیوں کا ذکر کیا ہے ایک وہ ہے جو ابو حازم سے روایت کرتا ہے اور یہی وہ یزید ہے جس سے ہماری بحث و گفتگو ہو رہی ہے۔ اس کو ابو حاتم نے ناقابل استدلال، یحییٰ بن سعید قطان نے ناقابل اعتماد قرار دیا ہے۔ ذہبی کا کہنا ہے کہ یزید کی روایتیں یحییٰ قطان نے بیان کی ہیں۔ خدا جانے یہی قطان ہے جس نے اسے ناقابل اعتماد قرار دیا ہے یا کوئی اور ہے؟

ب : ابو حاتم شجعی۔ اس نام کا اب تک سراغ نہیں مل سکا ہے۔

ج : ابو ہریرہ۔ یہ وہ بزرگ ہیں جن کے نام، نسب بھی میں اختلاف ہے بلکہ یہ لقب متعدد حضرات کو دیا گیا ہے۔ بہر حال آپ وہی حضرت ہیں جنکی روایات کا مقابلہ غیر ممکن ہے۔ چنانچہ صرف لقی بن مخلد کی سند میں آپ کی پانچہزار تین سو کے قریب روایتیں موجود ہیں۔

یہی وہ حضرت ہیں جو بقتول خود چادر بچھا کر روایتیں اکٹھی کیا کرتے تھے۔ خدا جانے اس چادر میں کیا جمع کرتے تھے؟ اور وہی جانے کہ اس چادر والے جسد مبارک میں کیا تھا؟

میرا خیال ہے کہ یہ عبارت بھی اسی چادر میں کہیں سے چپک گئی تھی۔ اور آپ نے جھاڑتے وقت اسے حدیث خیال کر کے بیان کر دیا ہے حالانکہ وہ واقعی حدیث نہیں تھی جسکے اسباب حسب ذیل ہیں:

ابو ہریرہ ان لوگوں میں سے تھے جن کا بیوہ پار معاویہ کے چور بازار میں ہوتا تھا جو حضرت علیؑ کے خلاف روایتیں وضع کر کے معاویہ کے ہاتھ بھیج کرتے تھے۔

۱: المیزان ج ۳ ص ۳۱۱، ۲: اصابہ واستیعاب ج ۲ ص ۲۱۱، اعلام النبلاء ج ۲ ص ۲۱۱، ۳: اصابہ ج ۲ ص ۲۱۱

۴: اصابہ، الغزیری ج ۱ ص ۱۱۵، ۵: اعلام النبلاء ج ۲ ص ۲۵۳، ۶: اصابہ ج ۲ ص ۲۰۵،

جیسا کہ ابن ابی الحدید نے ابو جعفر اسکانی سے نقل کیا ہے :
 "معاویہ نے صحابہ اور تابعین کی ایک جماعت کو حضرت علیؑ کی مذمت
 میں روایتیں وضع کرنے کے لیے متعین کیا اور پھر ہر ایک کے لیے کافی
 انعام بھی مقرر کیا چنانچہ ان لوگوں نے بھی خوب خوب حدیثیں گھڑیں
 اپنی کرایہ کے راویوں میں ابو ہریرہ، عمرو بن العاص، مغیرہ بن شعبہ
 اور عروہ بن زبیر تھے۔"

ابو ہریرہ امیر المؤمنینؑ کے خلاف روایتیں وضع کرنے کے لیے کرایہ
 پر چلا کرتے تھے۔ جیسا کہ ہماری مقدمہ والی روایت سے واضح ہے
 کہ آپؐ نے حضرت علیؑ کو فتنہ گزشتہ کر کے خدا اور رسول و ملائکہ
 اور انسانوں کی لعنت کا سحق بنا دیا تھا۔ استغفر اللہ !
 آپؐ کا سلوک معاویہ کے ساتھ بھی فقط طمع دنیا کی وجہ سے رہا ہے
 جب اس نے کچھ دے دیا چپ ہو گئے جب ہاتھ روک لیا شروع ہو گئے
 ہم آپؐ کے بارے میں علماء امت کے اقوال پیش کرنے سے پہلے آپؐ ہی
 کی زبانی آپؐ بیٹی سن لینا چاہتے ہیں :-

"مجھ سے رسول اکرمؐ نے پوچھا کہ تم کون ہو؟ میں نے عرض کی میں دوس
 کا رہنے والا ہوں۔ فرمایا کہ دوس میں تو کوئی خیر والا سنا ہی نہ تھا۔
 ظاہر ہے کہ اس کلام میں حضرت نے کسی کو ایک کو بھی متشبیہ نہیں کیا بلکہ
 آنجنابؐ کو بھی شامل ہونا چاہیے۔
 ابو جعفر اسکانی کہتے ہیں :

۱: شرح النبی ج ۱ ص ۲۵۹

۲: شرح النبی ج ۱ ص ۲۵۹

۳: کتاب مذکور ج ۲ ص ۲۲۵

۴: سیر اعلام النبلاء ج ۲ ص ۲۲۲

”ابو ہریرہ ہمارے بزرگوں کی نظروں میں مشکوک ہے اس کی روایتیں
نا پسندیدہ ہیں حضرت عمرؓ نے اس کو تازیانہ سے یہ کہہ کر مارا تھا کہ اتنی
زیادہ روایتیں خود ہی جھوٹ کی دلیل ہیں۔ دوسرے موقع پر فرمایا تھا کہ
ان حدیثوں کو چھوڑ دو ورنہ پھر تمہیں دوسری جہنم کی طرف واپس کر دینگا۔
کیا آپ کا خیال ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس مار پیٹ میں ظلم کیا ہوگا اور ایک
غیر مستحق کو شہریدہ کرنے کی دھمکی دی ہوگی؟

میں تو خلیفہ کے بارے میں ہی فیصلہ کرونگا کہ آپ کے منہ میرے یہ گوارا نہیں
کیا کہ آپ اس قسم کی جعلی روایتیں رسول اکرمؐ کی طرف منسوب ہوتے ہوئے
دیکھیں اور کوئی اقدام نہ کریں اسی لیے آپ نے مرمت کر کے شہریدہ کر تیلی دھمکی دیدی
اتفاق سے یہ مرمت کا واقعہ صرف ایک ہی دفعہ کا نہیں ہے بلکہ خود ابو ہریرہ کا
بیان ہے کہ جب وہ بحرین میں حضرت عمرؓ کے عامل تھے تو انھوں نے ان سے کہا
تھا کہ اے دشمن خدا و کتاب خدا تر تے نال خدا سے چوری کی ہے۔
بھلا وہ انسان جو عمرؓ جیسے سخت گیر اور تند مزاج انسان کے عہد خلافت میں ایسی
جراتیں کر سکتا ہے ان کے بعد اس کا کیا عالم رہا ہوگا؟ یہی تو وجہ تھی کہ جب
عہد عمرؓ کے بعد ابوسلمہؓ نے اس سے سوال کیا کہ کیا یہی عالم عمرؓ کے دور میں بھی تھا
تو جواب میں فرمادیا کہ اگر عمرؓ کے عہد میں اس طرح بیان کرتا تو وہ تازیانہ سے
اصلاح کر دیتے۔ دوسری مرتبہ فرمایا کہ اگر ان احادیث کو عمرؓ نے الخطاب کے
زمانہ میں بیان کرتا تو وہ اس سے مرمت کرتے۔

۱۔ شرح النبی ج ۱ ص ۳۶ ۲۔ اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۲۴ العذیر ج ۶ ص ۲۹۵ ۳۔ شرح النبی ج ۳ ص ۱۰

فتوح البلدان ص ۱۱۰ ۱۔ اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۲۴، العذیر ج ۶ ص ۲۹۵ ۲۔ العذیر ج ۶ ص ۲۹۵

۱۔ اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۲۴، ۵۔ العذیر ج ۶ ص ۲۹۵، ۱۔ اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۲۴، ۲۔ ص ۴۲۴

لیکن افسوس کہ یہ تصور بھی ان کو اس حرکت سے باز نہ رکھ سکا۔ یہاں تک کہ حضرت عمر کو تازیانہ اٹھانے کی ضرورت پڑ ہی گئی اور کچھ بھوڑا سا خون بھی بہہ گیا۔ ظاہر ہے کہ جب عمر کے رُود کا یہ حال ہے تو معاویہ کے دور میں کیا رنگ ہوگا؟ جبکہ بجائے تازیانہ کے کافی مقدار میں انعامات مل رہے ہوں اور ایک ایک جھوٹی روایت پر دولت لٹ رہی ہو۔

ابراہیم عثمینی کا کہنا ہے کہ ہمارے بزرگ حضرات ابوہریرہ کی صرف ان روایتوں پر اعتماد کرتے تھے جن میں جنت و جہنم کا تذکرہ ہو۔

الحمد للہ کہ مذکورہ روایت دونوں سے خارج ہے، علامہ اس کے کہ جہانِ تمام روایتوں کو صرف بے اعتباری کی وجہ سے ترک کیا گیا تھا تو پھر دیگر مسائل میں اس پر اعتماد کیسے ہو سکتا ہے؟ شیعہ کی روایت ہے کہ یہ جہاں سے لگتا ہے مگر افسوس کہ ذہبی نے صحابہ کی عدالت کا پردہ قائم کر کے اس کا بھرم رکھنے کی کوشش کی ہے۔ اعمش کہتے ہیں کہ ابراہیم ایک صحیح الحدیث بزرگ تھے ہیں تمام روایتیں انھیں سنا کر ان سے تقدیق کرایا کرتا تھا۔ ایک دن میں نے ابوصالح کی وہ روایت بیان کی جس پر ابوہریرہ سے مروی تھیں تو انھوں نے فرمایا ابوہریرہ کا ذکر مت کرو۔ علمائے اس کی اکثر حدیثوں کو ترک کر دیا ہے۔

حضرت امیر المومنینؑ سے روایت کی گئی ہے کہ رسول اکرمؐ پر سب سے زیادہ بہتان باندھنے والا ابوہریرہ تھا۔

ظاہر ہے کہ اہم کے اس ارشاد کے بعد ابوہریرہ کی اقتراباً زیلوں کی کوئی وقعت ہی نہیں

۱: شرح السنہ ج ۳، اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۲۸ ۲: اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۲۸

۳: شرح السنہ ج ۳ ص ۴۲۸ ۴: شرح السنہ ج ۳ ص ۴۲۸

رہ جاتی ہے، اس لیے کہ ہمارے سامنے دو ہی راستے ہیں یا ابوہریرہ کی خاطر
امام کی تکذیب کریں یا امام کے قول پر اعتماد کرتے ہوئے ابوہریرہ کی روایات
کو ترک کر دیں۔

امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہ سے سوال کیا کہ اگر کوئی روایت ہمارے
قیاس کے خلاف ہو تو کیا کریں؟ انھوں نے فرمایا کہ اگر راوی محتسب ہو تو روایت پر
عمل کرو ورنہ قیاس پر عمل ہوگا۔ آخر کلام میں آپ نے فرمایا کہ تمام صحابہ عادل ہیں
علاوہ بعض کے اور ان میں سے ایک ابوہریرہ بھی ہے۔

کہا جاتا ہے کہ جب ابوہریرہ معادیہ کے ساتھ کوفہ آیا تو اس کا دستور تھا کہ شام
کے وقت باب کندہ کے پاس نشست کیا کرتا تھا۔ اتفاقاً ایک دن ایک جوان
بھی آکر بیٹھ گیا (یہ غالباً اصبع بن نباتہ تھے) اور کہنے لگا اے ابوہریرہ خدا کو حاضر
ناظر جان کر بتانا کیا تم نے رسول اکرمؐ سے یہ حدیث سنی ہے؟ کہ "خدا یا علیؑ کے
دوست کو دوست اور علیؑ کے دشمن کو دشمن قرار دے" اس نے کہا ہاں۔ جوان
نے برجستہ کہا خدا شاہد ہے کہ تو نے دشمن علیؑ سے دوستی اور دوست علیؑ سے دشمنی
کی ہے اور یہ کہہ کر روانہ ہو گیا۔

ابو الاصبغ بن نباتہ امیر المومنین کا خطبہ معادیہ کے پاس پہنچے کیا دیکھا کہ بے یازوں
کا ایک ہجوم ہے عمر دین عاص، ذوالکلاع، حوشب ابن عمر، ولید بن حقیقہ، حزیل
ابوہریرہ، ابوذر و اسب ہی بیٹھے تھے۔

۱: شرح النہج ص ۳۶، ۲: ابوہریرہ ص ۳۹،

۳: شرح النہج ص ۳۶، ابوہریرہ ۲۹، القیوم ص ۲۹،

ابوالاصبع نے معاویہ سے سخت لہجے میں گفتگو کی اور آخر میں عمر خاص کی طرف مخاطب ہوئے۔ اے صحابی رسول خدائے وحدہ لا شریک اور رسول اکرمؐ کی قسم یہ بتاؤ کہ آیا غدیر خم میں رسول اکرمؐ سے یہ سنا ہے یا نہیں من کنت مولاه فہذا علی مولاه۔ ابوہریرہ نے کہا سنا تو ہے۔ ابوالاصبع نے جواب دیا تو پھر تو دشمن علیؑ کا دوست اور محب علیؑ کا دشمن ہے۔

ابوہریرہ نے ایک مرد آہ کھینچی اور کہنے لگا انا للہ وانا الیہ راجعون۔

بسرین ارطاة کے مظالم کے بعد جباریہ بن قدامہ السعدی مدینہ آئے۔ ابوہریرہ نماز جماعت کیلئے کھڑے ہو چکے تھے۔ جیسے ہی انھیں یہ خبر ملی فوراً فرار کر گئے۔ جاریہ نے کہا کہ خدا کی قسم اگر یہ بلی والال جاتا تو فوراً اسکی گردن اڑا دیتا۔

کہا جاتا ہے کہ ابوہریرہ بعد از بارہ ہزار تسبیح پڑھتے تھے اور کہتے تھے بقدر گناہ تسبیح کرتا ہوں۔

ہمیں اس روایت پر کوئی اعتراض نہیں ہے نہ ہم یہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ اتنی کثیر عبادات کے بعد اتنی بے انتہا دایوتوں کیلئے وقت کہاں سے نکال لیتے تھے۔ جبکہ فکر معاش بھی دامگیر تھی اور معاویہ کی مصاحبت بھی ضروری تھی۔ ہم تو صرف یہ کہنا چاہتے ہیں کہ جس مقدار میں آپؐ نے اپنے گناہوں کا اعتراف کیا ہے وہ بڑی ہونناک مقدار ہے اور میرے خیال میں گناہ نہ کرنا اس استغفار سے بہتر تھا اسوں میں یہ ہے کہ بعض ایسے اشخاص بھی پیدا ہو گئے جو گناہوں کی دعوت یہ کہہ کر دینے

۱: تذکرۃ اخصاص ص ۹۳، الغدیر ج ۱ ص ۲۰۲، طبری ج ۲ ص ۱۰۱، کامل ج ۲ ص ۱۹۱،

۲: سیر اعلام النبلا ج ۲ ص ۲۳۹،

لگے کہ رسول اکرمؐ کا ارشاد ہے کہ اگر تم لوگ گناہ نہیں کرو گے تو اللہ تمہیں ختم کر کے ایک ایسی قوم پیدا کرے گا جو گناہ کرے تاکہ یہ لوگ استغفار کریں اور اللہ بخشنے۔
اس حدیث کی پوری پوری حمایت استاد خالد محمد خالد نے کی ہے، ہمیں کچھ کہنا نہیں ہے صرف اشارہ کافی ہے۔

ابو ہریرہؓ فکری اعتبار سے کمزور اور عقلی لحاظ سے بڑا ضعیف تھا۔ ابتدائے عمر میں یہ ایک بے ارزش انسان تھا اس لیے معاویہ کے تقرب کے بعد اس کے حواس جاتے رہے۔ کبھی بچوں کے ساتھ کھیلتا تھا اور شاید اس کے جوان کیلئے رسول اکرمؐ سے حدیثیں بھی بیان کرتا رہا ہو خصوصاً ایسے ماحول میں جب حدیثوں کی تجارت کا بازار اپنے پورے شباب پر تھا۔ اور ایسی حدیثیں وضع ہوتی تھیں مثلاً: جس نے عکہ کی پیاز کھائی گویا مکہ کی زیارت کر لیا۔“

کبھی معاویہ کی طرف سے والی بن کر مدینہ میں علیؓ کی مخالفت میں بیان دیتا تھا اور انہیں خدا اور رسول و ملائکہ اور انسان کی لعنت کا مستحق قرار دیتا تھا۔ استغفرک یارب! روایات میں یہاں تک ہے کہ یہ شخص مدینہ میں خطیبہ پڑھتا تھا: ”شکر ہے اس خدا کا جس نے دین کو استحکام اور ابو ہریرہؓ کو امام بنایا ہے۔“ اور تمام حضار بزم ہنستے تھے۔

۱: شرح ابن ج ۱ ص ۳۶۔ ۲: ابو ہریرہؓ کی حکومت مدینہ معاویہ کی طرف سے کوئی تجدید اقدام نہ تھا۔ بلکہ اس سے پہلے یہ عہدہ بسرا بن اوطاہ کے حوالہ ہو چکا تھا جس کا انجام اہل تاریخ سے پوشیدہ نہیں ہے یہی وہ حکومتیں تھیں جنہوں نے نیکو واقعہ حرہ کا موقع دیدیا تھا۔ معاویہ نے جبکہ ہریرہؓ کو والی بنایا تو اعلان کر دیا کہ بسرا کے بعد ابو ہریرہؓ حاکم ہوا ہے لہذا اسکی مخالفت نہ کرنا۔ شرح ابن ج ۱ ص ۳۶۔ ۳: التذریع ۱ ص ۲۴ طبری ج ۲ ص ۱۰۰ کا مل ج ۳ ص ۱۹۳،

۳: شرح ابن ج ۱ ص ۳۶، سیر اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۴۔

یعنی خطبہ تبلیغ، دعوت نشر و اشاعت اور تہذیب و اخلاق سے گزر کر معنوی خیر اور تماشہ کا موضوع بن گیا تھا۔

کبھی بازار میں چلتے چلتے لوگوں کو لات مار کر گمراہ دیتا تھا اور کہتا تھا ”دیکھتے نہیں میرا رہا ہے“

ابن ابی الحدید نے ان تمام حالات کو نقل کر نیکی کے بعد تحریر کیا ہے کہ ان تمام بیانات کا ماخذ ابن قتیبہ کی کتاب المعارف ہے۔ اور ابن قتیبہ کا قول اس مسئلے میں حجت ہے اس لیے کہ وہ ایک بے غرض انسان تھا۔

ابو ہریرہؓ نے جب سے یہ دیکھ لیا تھا کہ میری خواہشات کا علاج صرف معاویہ کے پاس ہو سکتا ہے۔ اس وقت سے برابر اسی کے پاس رہا کرتا تھا۔ اٹھنا، بیٹھنا، چلنا، پھرنا سب اسی کے ساتھ یہاں تک کہ ایک مرتبہ معاویہ نے اسے امداد لغمان بشیر کو یہ پیغام دیکر

۱۲۱: شرح النہج ج ۱ ص ۲۶۳: بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو ہریرہؓ کا ہمسفر ابو ذرؓ تھا۔ بنا بریں ممکن ہے کہ یہ واقعہ دو مرتبہ پیش آیا ہو بلکہ بعض روایات میں یہاں تک ہے کہ جب ابو ہریرہؓ پلٹ کر آیا تو عبدالرحمن بن عوفؓ نے اس پر عتاب کیا: عجیب بات یہ ہے کہ تم دونوں نے یہ اقدام کیونکر کیا؟ تم نے خلافت کو شوریٰ کے حال کیا۔ اور جب انصار و مہاجرین اہل حجاز و عراق بلکہ مخالفین سے بہتر افراد نے بیعت کر لی تو تم نے انحراف شروع کر دیا۔ بھلا اطلاق کو خلافت سے کیا تعلق ہے یہ سب تو حزب مخالف کے نہیں تھے۔ یہ سن کر دونوں نے اظہارِ مذمت کیا اور توبہ کر لی (استیعاب ج ۲ ص ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ص ۱۰۳، ص ۱۰۴) میں اس توبہ سے بحث نہیں ہے کہ آیا یہ صحیح ہے یا غلط۔ ہمارا سوال تو صرف یہ ہے کہ کیا اس توبہ کے بعد بھی معاویہ کا ہم جلسہ ہوتا جاتا تھا۔ کیا خلیفہ عثمان کا حق مطالبہ اس توبہ سے ساقط ہو گیا؟ کیا امیر المؤمنینؓ اور ان کے والد بزرگوارؓ کی تنقیص و تہمین یہ توبہ کے ارکان میں داخل تھے، ابو ذرؓ کا تو سر جی قول ہے کہ میں اپنے دل کا باطل کا عادی بنا ہوں تاکہ باطل اسکی نظر میں حق سے زیادہ قوت پیدا کر لے۔ کامل مبروج ج ۲ ص ۱۰۳ ۷

بھیجا کہ علیؑ سے قاتلانِ عثمان کا مطالبہ کریں، معاویہ کا مقصد صرف یہ تھا کہ علیؑ کا انکار ایک بہانہ بن جائے۔ اور یہ جانے والا پلٹ کر لوگوں کے سامنے ان کی مذمت کرے۔ ورنہ اسے حضرت علیؑ کے موقف سے پوری پوری واقفیت تھی!

جب دونوں سنا سنا سنا حضرت کے پاس پہنچے تو ابوہریرہؓ نے اپنی درخواست پیش کی، نعمان نے اس کی تائید کی، حضرت نے ابوہریرہؓ سے رخ موڑ کر نعمان کو سمجھانا شروع کر دیا۔ ہتھوڑی دیر کے بعد نعمان نے رضامندی کا اظہار کر دیا تو حضرت نے سکوت فرمایا لیکن ابوہریرہؓ نے صاف صاف کہہ دیا کہ ہمیں معاویہ کا ساتھ دینا ہے۔ اس لیے کہ اس کی خاطر غنا و رقم تو میں مل سکتی تھی بلکہ اگر کچھ کمی بھی پڑ جاتی تو بے شمار حدیثیں ہی کافی تھیں۔

یاد رہے کہ یہ پانچ ٹوکریوں کی روایت ہماری طرف سے نہیں ہے بلکہ یہ خود حضرت ابوہریرہؓ کا بیان ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ میرے پاس پانچ ٹوکری احادیث ہیں جن میں سے میں نے دو ٹوکریوں کو ظاہر کیا ہے اگر کہیں تیسری کو ظاہر کرتا تو مجھے پھروں سے مارتے یا شاید آپ نے اپنی دو کو ظاہر کیا تھا جس پر فرماتے تھے تیسری اتنی تکذیب کی گئی کہ لوگ مجھے کنکریاں مارنے لگے اور مجھ پر کوڑا پھینکنے لگے۔ اور اگر کہیں تیسری کو ظاہر کر دیتے تو لوگ بیگنیوں سے مرمت کرتے یا پھر آپ تصور کریں کہ اگر چوتھی اور پانچویں کا اظہار ہو جاتا تو کیا حشر ہوتا؟

شاید اسی کی طرف ایک مقام پر اشارہ فرماتے ہیں: میں نے رسول اکرمؐ سے دو ظرف بھرے تھیں جمع کی ہیں۔ ایک کو منتشر کر دیا ہے اور ایک محفوظ ہے۔ اگر اس کو بھی ظاہر کر دوں تو میری گردن اڑادی جائے۔

۱: شرح السنہ ج ۱ ص ۱۱۱ - ابوہریرہؓ ص ۲۳۲ - ۲: ابوہریرہؓ ص ۱۱۱ - ۳: اعلام النبلا

ج ۲ ص ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۳: کامل میراج ص ۱۲۱ - ۴: اعلام النبلا ج ۲ ص ۲۲۲

۵: اعلام النبلا ج ۲ ص ۲۲۱

ابو ہریرہ نے اس مقام پر اپنے بیان میں بڑی ہنرمندی سے کام لیا ہے۔ آپ نے اپنے طرز بیان سے احادیث کو ایک مادی شے ثابت کیا ہے جسے طرف و برتن، چادر یا رومال میں باندھ لیا جائے جس پر ایک طرف احادیث کا انبار ہوا اور دوسری طرف جوں کی رقتار!

حضرت علامہ مشرف الدین موسوی طاب ثراہ نے اپنی کتاب "ابو ہریرہ میں ان تمام مطالب کو اس انداز سے بیان کر دیا ہے کہ اب مزید کسی گفتگو کی گنجائش نہیں ہے۔ آپ نے تمام پہلوؤں پر سیر حاصل تبصرہ کرتے ہوئے ان چالیس حدیثوں پر تنقید کی ہے جو ابو ہریرہ نے خالق عالم، پیغمبران کرام اور اولیائے خدا کی توہین کے لیے جعل کی تھیں۔ چنانچہ انھیں چالیس میں سے ایک روایت یہ بھی ہے جس سے ہم بحث کر رہے ہیں۔

ہم ابو ہریرہ کی روایت کو قبول کرنے سے معذور ہیں۔ ہمارے سامنے علما رجال کے اقوال ہیں۔ ہمارے سامنے ان کی انحرافی سیرت ہے اور ہمارے علم میں اس کے وہ بیانات ہیں جن میں حضرت امیر المومنین کو مستحق لعنت قرار دیا ہے استغفر اللہ!

حدیث مذکور کے انداز بیان کو دیکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو طالب کے سامنے ابو ہریرہ کھڑا دیکھ رہا تھا کہ رسول اکرم کلمہ کی تلقین کرتے ہیں اور وہ انکار کر رہے ہیں۔ اور اس پر آیت نازل ہو رہی ہے۔ اس لیے کہ ابو ہریرہ کا بیان اس طریقے سے ہے کہ آنحضرتؐ نے اپنے چچا سے وقت آخر اس طرح ارشاد کیا۔ ظاہر ہے کہ یہ بیان وہی دے سکتا ہے جو روایت کا شاہد عینی ہو۔

حالانکہ کھلی ہوئی بات ہے کہ جس دن حضرت ابوطالبؑ کا انتقال ہوا ہے اس دن ابوہریرہؓ میں تھا، بلکہ اس وقت تک اس نے نہ رسول اکرمؐ کی صورت دیکھی تھی نہ آپؐ کے جمال مبارک پر اسکی نظر پڑی تھی۔ اس لیے کہ حضرت ابوطالبؑ کا انتقال ہجرت کے تقریباً تین سال پہلے ہوا تھا۔ اور ابوہریرہؓ نے ارض اسلام پر اس وقت قدم رکھا ہے جب آنحضرتؐ خیر میں تشریف لے گئے تھے یعنی ربیعہ میں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ واقعہ ابوہریرہؓ کے مکہ آنے سے دس سال پہلے کا ہے اور ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں اس قسم کے بیانات کی کیا قیمت رہ جاتی ہے۔ البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ اس وقت ابوہریرہؓ نے خواب دیکھا ہو اس لیے کہ خواب کے حدود غیر معین اور اس کی وسعت غیر محدود ہے۔

آیت مآکان النبیؐ پر ایک نظر

جب ہم اس حدیث کے اسناد کا صحیح مواخذہ کر کے اس کے تار و پود بکھیر چکے تو اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مزید وضاحت کیلئے آیت مبارکہ پر بھی ایک نظر ڈال لی جائے۔ تاکہ آیت کی روشنی میں بھی حدیث کی موضوعیت اور مہولیت ظاہر کی جاسکے (۱)

بخاری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں مذکورہ بالا آیتیں حضرت ابوطالبؑ کے بارے میں نازل ہوئی ہیں۔ حالانکہ جب ہم تاریخ پر ایک نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ پہلی آیت مدینہ میں نازل ہوئی ہے اسلئے کہ سورہ برأت مدنی ہے اور تبلیغ برأت کا قصہ مشرہ آفاق حیثیت رکھتا ہے بلکہ بعض اقوال کی بنا پر یہ قرآن

کا آخری سورہ ہے۔
جس کا مطلب یہ ہے کہ دونوں آیتوں میں تقریباً دس سال کا فاصلہ ہے۔

(۲)

یہیں سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مذکورہ بالا آیت فتح مکہ کے بعد مدینہ میں نازل ہوئی ہے جیسا کہ سورہ برأت کے نزول کے بارے میں معلوم ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ آیت میں اور حضرت ابوطالب کی وفات میں کم از کم ۱۰ سال کا فاصلہ ہے۔
یعنی حضرت رسول اکرم حضرت ابوطالب کی وفات کے بعد ۱۰ سال تک ان کیلئے حسب وعدہ استغفار کرتے رہے اس کے بعد آیت مذکورہ نے آکر مہلت کی کہ اب اس کے بعد نبی کو مشرکین کیلئے استغفار کرنے کا حق نہیں ہے۔

ہمارا سوال یہ ہے کہ وفات ابوطالب سے نیکر نزول آیت تک رسول اکرم ان کیلئے کیونکر استغفار کرتے رہے جبکہ رسول پر متعدد آیتیں کفار سے ترک مراثی اور ان کیلئے ترک استغفار کے سلسلے میں نازل ہو چکی تھیں جیسا کہ ہم بعض کی طرف اشارہ کر چکے ہیں اور بعض یہ ہیں :

۱ : لَا تَجِدُ مَثَاقِدَ مَنْ مَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ لِيُؤَدُّوا دُونَ مَن حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ - دایمان والے دشمنان خدا اور رسول سے دوستی نہیں کر سکتے، چاہے وہ ان کے باپ ہی کیوں نہ ہوں (یہ آیت مبارکہ مدینہ میں سورہ برأت سے سات سورہ پہلے بلکہ بقول بعض جنگ بدر کے موقع

۱: صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۷۷، کشاف ج ۱ ص ۵۷۵، حاشیہ کشاف ج ۲ ص ۱۷۷، ابھیان وی ج ۲ ص ۱۷۷

مجمع البیان ج ۱ ص ۱۰، تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۳۳۲ - اتقان ج ۱ ص ۲، ۱۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳

پر سنہ ۲ میں نازل ہوئی ہے۔ یعنی کا خیال ہے کہ خنک احد کے موقع پر سنہ ۲
میں نازل ہوئی ہے۔ بعض نے اسے مکی بھی شمار کیا ہے۔

بہر حال ان تمام اقوال کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت مذکورہ سے پہلے رسول اکرم
کو مالعت کی جا چکی تھی لیکن وہ اپنی دُھن میں لگے ہوئے تھے۔ اور برابر
استغفار کرتے چلے آ رہے تھے۔ استغفر اللہ!

۲: یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا الکافرين اولیاء من دون
المومنین اتریدون ان يجعلوا الله علیکم سلطانا مبینا
”اے اہل ایمان کفار کو اپنا دوست مت بناؤ“

خاص کے قول کے مطابق یہ آیت مکی ہے اور بعض اقوال کی بنا پر وقت ہجرت
نازل ہوئی ہے۔ بعض کے قول کی بنا پر مدنی ہے۔ اس لیے کہ حضرت عائشہ کا
ارشاد ہے کہ سورۃ نساء میری حاضری کے بعد رسول پر نازل ہوا ہے یعنی ہجرت
کے کچھ بعد۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ آیت سورہ برأت سے ۲۱ سورہ پہلے نازل
ہو چکی تھی۔ اور رسول اکرم مسلسل استغفار میں مشغول تھے۔

۳: لا يتخذ المؤمنون الکافرين اولیاء من دون المؤمنین ایتبتون
علیہم العزۃ

(یہ لوگ جو کافروں سے دوستی کرتے ہیں کیا انہیں اس سے کچھ عزت مل جائیگی؟)
یہ سورہ نسا کی آیت ہے اور وہ بھی برأت سے پہلے نازل ہوا ہے۔

۱: العذیر ج ۸ ص ۱۸۹ بحوالہ ابو حاتم، ابو حاکم، ابولعیم، بیہقی، ابن کثیر ج ۲ ص ۲۲۹ تفسیر شوکانی

ج ۵ ص ۱۸۹ ۲: العذیر ج ۳: اکثر مفسرین ۳: اتقان ج ۱ ص ۱۲

۴: اتقان ج ۱ ص ۱۲ ۵: بخاری ج ۳ ص ۱۳۱ ۶: العذیر ج ۸ ص ۱۸۹

۷: العذیر ج ۴: اتقان ج ۱ ص ۱۲

۴۔ لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ
ذَٰلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتِلُوا ۚ

”اہل ایمان کو چاہیے کہ کافروں سے دوستی نہ کریں، اگر ایسا کریں گے
تو اللہ سے کچھ نہ ملے گا۔ یہ اور بات ہے کہ تقیہ میں یہ جائز ہے۔“

یہ آیت ابتداءً آل عمران میں ہے اور یہ سورہ ۸۰ سے زیادہ آیتوں تک
ہجران کے وفد کی آمد پر نازل ہوا ہے جو ہجرت کے بعد کا واقعہ ہے۔ بلکہ
بعض کا خیال ہے کہ روزا حزاب ۳۷ میں عبادہ بن صامت کے بارے
میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔

بہر حال ان دونوں اقوال کی بنیاد پر یہ سورہ برأت سے تقریباً ۲۴ سورہ پہلے ہے۔

۵۔ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ

”اے رسول آپ استغفار کریں یا نہ کریں اللہ انھیں نہ بخشے گا۔“

اس آیت کا نزول غزوہ بنی مصطلق کے سال ہوا ہے جو نزول برأت سے
پہلے کا واقعہ ہے۔

بہر حال اس قسم کی نہ جانے کتنی آیتیں ہیں جن میں سورہ برأت سے پہلے
پہلے بھی رسول اکرمؐ کو استغفار سے روک دیا گیا تھا۔ لیکن اس کے بعد بھی
آپ سورہ برأت کے نزول تک برابر استغفار کرتے رہے۔

حدیث مذکورہ میں صراحت کے ساتھ ذکر ہوا ہے کہ رسول اکرمؐ آیت مذکور کے

۱: السيرة النبوية ج ۱ ص ۲۲۵، اسباب النزول ص ۴، تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۲۲۳

۲: ۳: الغدير ج ۸ ص ۳۰۳: الغدير ج ۸ ص ۳۰۳: اتقان ج ۱ ص ۱۰۷ (۲۷) پر پندرہ سورتوں

کا حاصلہ مذکور ہے اور منظور بیان جعیری میں ۲۵ سورتوں کا (۵: الغدير ج ۸ ص ۱۰۷ اتقان ج ۱ ص ۱۰۷)

فرد تک برابر استغفار کرتے رہے ہیں۔ حالانکہ اس قدر اہتمام انتہائی مروت
 محبت کی علامت ہے جس سے قرآن کریم نے صریحی طور پر منع کیا ہے۔ کیا کوئی مسلمان
 رسول اکرمؐ کو بھی مخالف قرآن کہہ سکتا ہے؟ کیا اس آیت کے نزول سے پہلے حضرت
 کی نظر میں آیات البیہ کی کوئی قدر و قیمت نہ تھی؟ کیا اسی سورہ مبارکہ کی باقی آیتیں حضرت
 کو نہ روک سکی تھیں کہ اس آیت کی نوبت آگئی! خدا معلوم ان تمام مشکلات کو کس طرح
 حل کیا جائیگا اور رسول اکرمؐ کی اس کھلی ہوئی قہین کو کس انداز سے سراہا جائیگا۔
 خدایا ہمیں اس بات سے محفوظ رکھنا کہ ہم میرے رسول کو اذیت دے کر
 میرے عذاب کے مستحق بنیں!

(۳)

جب ہم ان آیات اور اقوال پر نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ متعدد
 اقوال تو نزول آیت کے بارے میں ایسے ہیں جو اس روایت سے صریحی طور پر معارض
 ہیں اس کی حقیقت کو بے نقاب کر رہے ہیں جن میں سے ہم صرف بعض کا تذکرہ کر رہے ہیں
 ۱: جناب امیر مومنینؑ کہ آپ نے ایک شخص کو اپنے مشرک باپ کے لیے
 استغفار کرتے ہوئے دیکھ کر ٹوک دیا تو اس نے کہا کہ آخر حضرت امیرؑ نے
 بھی تو استغفار کیا تھا! آخر مسئلہ رسالتؐ کی خدمت میں پہنچا تو آیہ مذکورہ نازل ہوئی
 اس حدیث سے صاف طور پر واضح ہوتا ہے کہ مشرکین کیلئے استغفار کی حرمت

۱: التذریع ۸ ص ۱۲۱ بحوالہ طرابلسی ابن ابی شیبہ، احمد ترمذی، نسائی، ابویعلیٰ، ابن جریر، ابن
 منذر، ابن ابی حاتم، ابوشیخ، حاکم، ابن مردودہ، بیہقی و شعب الایمان، ضیاء شیخ الابطح
 ص ۶۷، اتقان ج ۱ ص ۳۱۰ - اعیان الشیعہ ج ۲ ص ۱۵۸، اسباب النزول ص ۱۳۱ التفسیر ابن کثیر
 ج ۲ ص ۳۹۳، کشاف ج ۲ ص ۱۲۴

یا کئی واضح تھی ورنہ آیت کے نازل ہونے سے پہلے جناب امیر اس شخص کو
ہرگز نہ ٹوکتے اور اگر ٹوکتے بھی تو یوں کہ یہ عیاب ہرگز نہ ہوتا بلکہ کوئی اور انداز
ہوتا! وہ رسول اکرمؐ کے استغفار سے استدلال کرتا نہ کہ حضرت ابراہیمؑ کے استغفار
سے جبکہ حضرت ابراہیمؑ کے استغفار کی یہ توجیہ ہو سکتی تھی کہ وہ اس طرح ایسے چچا
کو دین سے قریب کرنا چاہتے تھے اور رسول اکرمؐ کے استغفار میں یہ فائدہ بھی
متصور نہ تھا!

مؤرخ زینی دحلان اس روایت کے بارے میں رقمطراز ہیں کہ یہ روایت
صحیح ہے اور اس کا شاید بھی ایک روایت صحیحہ ہی میں ذکر ہوا ہے۔ اور وہ ابن
عباس کا یہ قول ہے کہ لوگ اپنے آباؤ اجداد کیلئے استغفار کرتے تھے اسلئے
یہ آیت نازل ہوئی۔ جب آیت آگئی تو اب مردوں کو چھوڑ کر زندہ بزرگوں کے
لیے استغفار کرنے لگے۔ اللہ نے حضرت ابراہیمؑ کے استغفار کی علت بیان کر کے
اس سے بھی رک دیا۔ اور چونکہ یہ شاید صحیح ہے لہذا اسی پر عمل کرنا چاہیے۔
اور یہ تسلیم کرنا چاہیے کہ یہ آیت عام لوگوں کے بارے میں ہے نہ کہ حضرت
ابوطالب کے بارے میں!

ب: مسلمانوں نے رسول اکرمؐ سے عرض کی کیا ہم لوگ اپنی جاہلیت کے بزرگوں کیلئے
استغفار کریں۔ آیت نازل ہوئی کہ ہرگز نہیں یہ مومن کا شعار نہیں ہے۔

ج: مومنین کہتے تھے کہ جب حضرت ابراہیمؑ نے استغفار کیا ہے تو ہم بھی استغفار
کریں گے۔ آیت نازل ہوئی کہ اس کی مصلحت اور تھی۔ اب تمہارے لیے
حرام ہے!

۱: الذریعہ ۱۱۱، اسنی المطالب ص ۱۷۱، شیخ الألبانی ص ۶۷، اعیان الشیعہ ج ۲۹ ص ۱۵۵، مجمع البیان

ج ۱- ص ۱۵۴، ۳: تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۹۲، کشاف ج ۱ ص ۵۷

د : رسول اکرمؐ غزوہ تبوک سے ملٹ کر اپنی والدہ کی قبر پر گئے اور اللہ سے اجازت چاہی کہ وہ استغفار و شفاعت کی اجازت دیدے۔ آیت نازل ہو گئی کہ یہ حق نہیں ہے۔

۴ : رسول اکرمؐ مکہ آئے تو تہذیب آفتاب میں ماں کی قبر پر پھڑپھڑے ہو کر استغفار کی اجازت چاہی اللہ نے اس آیت کے ذریعے منع کر دیا۔

۵ : رسول اکرمؐ اپنی والدہ کی قبر پر گئے، خود بھی روئے اور ساتھیوں کو بھی رولایا اور فرمایا کہ میں نے استغفار کی اجازت چاہی تھی لیکن یہ آیت آگئی اب صرف زیارت کر سکی اجازت ہے۔ لہذا تم لوگ بھی زیارت قبول کر لیا کرو۔ اس لیے کہ اس سے آخرت کی یاد آتی ہے۔ اتفاق سے یہ روایت بھی حضرت ہریرہؓ ہی کی ہے اور تعجب خیز بات یہ ہے کہ حضرتؓ نے زیارت قبول کی اجازت دیدی ہے اور بعض ابو ہریرہؓ پرست لوگ اسے بھی ناجائز خیال کرتے ہیں۔

ز : سال حدیبیہ میں حضرتؐ اپنی والدہ کی قبر کے پاس سے گزرے، اللہ سے زیارت کی اجازت مانگی، اجازت مل گئی، زیارت کر لی۔ پھر استغفار کی اجازت مانگی اجازت نہ ملی تو دوتے ہوئے گھر چلے آئے پھر تمام مسلمانوں کو بھی رولایا۔

ح : ابن مسعود کہتے ہیں کہ ایک دن رسول اکرمؐ قبرستان کی طرف تشریف لے گئے اور ایک قبر پر بیٹھ کر خوب روئے اور فرمایا کہ یہ میری والدہ کی قبر ہے لیکن اس سے کہ اللہ نے استغفار کی اجازت نہیں دی اور یہ آیت نازل کر دی ہے۔

۱۱۱ العذیرج ۸ ص ۱۱ طبری، حاکم، ابن ابی حاتم، بیہقی، طبرانی، ابن مردویہ ۲ : العذیرج ۸ ص ۱۱

تفسیر طبری ج ۱ ص ۱۳ : مسلم ج ۳ ص ۶۵ العذیرج ۸ ص ۱۱ - تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۹۲

السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۱ : علی بن حمزہ السیرۃ ج ۱ ص ۱۹۳ : ۲ : اسباب النزول

ص ۱۲۴ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۹۲ : السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۱ : اتفاق ج ۱ ص ۲۲ : ۱

ط : بریہ کہتے ہیں میں رسول اکرمؐ کے ساتھ تھا، آپ نے اپنی والدہ کی قبر دیکھ کر منہ
 کیا، نماز پڑھی اور رو دیے پھر فرمایا کہ میں نے استغفار کی اجازت چاہی تھی لیکن
 نہ مل سکی بلکہ یہ آیت اتر آئی ہے :-

ی : زمخشری ابوطالب کے بارے میں آیت نازل نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ
 بعض لوگوں کا خیال ہے کہ فتح مکہ کے وقت آنحضرتؐ نے سوال کیا کہ میرے والدین
 میں کون زیادہ قریب العہد ہے، لوگوں نے عرض کیا آپ کی والدہ آمنہ بنت وہب
 آپ نے مقام البوار میں ان کی زیارت کی اور پھر قریب سے روتے ہوئے اٹھ کھڑے
 فرمایا کہ میں نے اپنے پروردگار سے زیارت کی اجازت چاہی تو مل گئی لیکن جب
 استغفار کی خواہش کی تو روک دیا گیا۔ یہ قول زیادہ صحیح ہے اس لیے کہ ابوطالب
 کی وفات ہجرت سے قبل واقع ہوئی ہے اور یہ آیت مدینہ میں نازل ہوئی ہے
 ک : مستطانی کہتے ہیں کہ تحقیقی طور پر یہ بات ثابت کہ رسول اکرمؐ اپنی والدہ کی قبر
 پر آئے اور استغفار کرنا چاہا تو یہ آیت نازل ہو گئی۔ یہی روایت حاکم، ابن ابی
 حاتم نے ابن مسعود سے اور طبرانی نے ابن عباس سے نقل کی ہے۔ اسی سے یہ
 بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت حضرت ابوطالب کے بعد نازل ہوئی ہے اور اصل
 یہ ہے کہ دو مرتبہ نازل نہیں ہوئی۔

اس مقام پر مستطانی اور سیوطی کی رائے میں ایک تضاد پایا جاتا ہے۔ سیوطی نے
 اتفاق میں جعلی روایتوں کو ثابت کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ یہ آیت چند مرتبہ نازل

۱: اسباب النزول ص ۱۲۷

۲: کشاف ج ۱ ص ۵۷، بیضاوی ج ۲ ص ۲۹

۳: التذریع ص ۸ - ارشاد الساری ج ۱ ص ۲۷ - السیرۃ المحلبیہ ج ۱

صفحہ ۱۲۲

ہوئی ہے جبکہ قسطلانی کی نظر میں تکرار نزول خلاف قانون ہے۔

ل : اصحاب رسول کی ایک جماعت نے حضرت سے عرض کی کہ ہمارے بزرگ بڑے محسن، خوش اخلاق اور وفادار تھے تو کیا ہم ان کے لیے بھی استغفار نہ کریں۔ حضرت نے فرمایا کہ میں بھی اپنے باپ کے لیے استغفار کر دوں گا جیسے کہ حضرت ابراہیم نے کیا تھا! لیکن آیت آگئی کہ تمہیں حق نہیں ہے وہ ابراہیم کا معاملہ ایک خاص نوعیت کا تھا۔

م : رسول اکرمؐ نے چاہا کہ اپنے باپ کے لیے استغفار کریں تو یہ آیت نازل ہوگئی آپؐ نے عرض کی خدا یا پھر ابراہیمؑ نے کیوں استغفار کیا تھا۔ جواب ملا کہ وہ خاص معاملہ تھا۔

ن : فتح مکہ کے موقع پر رسول اکرمؐ مکہ میں داخل ہوئے، ایک مقام پر آپؐ کو ایک قبر نظر آئی۔ آپؐ نے وہاں شکر اللہ سے استغفار کرنے کی اجازت مانگی ادھر سے اذن نہیں ملا تو روئے پیٹتے چلے آئے لوگوں نے بھی رونا شروع کر دیا، بلکہ اس دن سے زیادہ گریہ بھی نہیں ہوا۔

ڈاکٹر طہ حسین نے اس حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اس قبر کے بارے میں اختلاف ہے بعض کا خیال ہے کہ یہ ماں باپ کی قبر تھی حالانکہ یہ بعید ہے اس لیے کہ ان کی قبر الباء میں ہے۔ بنا بریں ممکن ہے کہ یہ آپؐ کے عزیز رگو اور حضرت عبدالمطلب کی قبر ہی ہوئے۔ ہماری سمجھ میں یہ آتا کہ اسی عظیم شخصیت کی تدفین کیلئے یہ فقط ممکن و شاید کیونکر کافی ہو گیا۔ کیا تاریخی محاسبات اسی اندازہ سے کیے جاتے ہیں؟ اور کیا شخصیت نرازی کا معیار یہی ہے؟

۱۔ الخیر ج ۸ ص ۱۲۱ تفسیر طبری ج ۱ ص ۱۲۱ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۹۲ - ۲ : الخیر ج ۸ ص ۱۲۱ در فتوح ج ۲

۲۸۳ - ۳ : علی ہاشم السیر ج ۱ ص ۱۹۳ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۹۲ - ۴ : علی ہاشم السیر ج ۱ ص ۱۹۳

ڈاکٹر طہ حسین کے متعلق ہیں یہ معلوم ہے کہ ان کا موقف بڑا تشکیک آمیز ہوا کرتا ہے وہ چپکے ہوئے سورج کو یہ کہہ کر پوشیدہ کر دیتے ہیں کہ شاید ابھی طالع نہ ہوا ہو لیکن اس تشکیک پسندی کا تقاضا کسی وقت بھی یہ نہ تھا کہ موصوف ایک محترم شخصیت کی توہین کرتے اور ایک بے عیب ذات کو معیوب بناتے؟ کیا ڈاکٹر صاحب کے لیے یہ ممکن نہ تھا کہ اپنی تشکیک پسندی پر اعتماد کرتے ہوئے یہ بکھرے ہوئے واقعہ ہی غلط اور خلاف حقیقت ہو مگر انہوں نے کہ ایسا نہ ہوا بلکہ موصوف ایک قدم اور آگے بڑھے فرمایا کہ رسول اکرمؐ نے اپنے چچا پر اسلام کو انتہائی تاکید و اصرار کے ساتھ پیش کیا اور قریب تھا کہ وہ قبول کر لیتے لیکن جاہلیت کی عزت آڑے آگئی اور وہ قبول نہ کر سکے مرنے کے بعد آنحضرتؐ نے چاہا کہ استغفار کریں لیکن قرآن کریم نے نازل ہو کر سخت تنبیہ اور ملامت کر دی۔

ہماری نظر میں اس بات کی زیادہ اہمیت نہیں ہے کہ طہ حسین نے ابوطالب کی مذمت کی ہے جیسا دوسرے مقام پر اسلام کا حامی اور محافظ تسلیم کر چکے ہیں بلکہ اہمیت اس بات کی ہے کہ موصوف نے رسول اکرمؐ کو سخت ملامت کا محتاج بنا دیا۔ خدا جانے موصوف کا ایمان قرآن کے بارے میں کیا ہے اور وہ رسول کو کیا سمجھتے ہیں! ویسے آتنا تو معلوم ہے کہ موصوف نے قرآن کو اس وقت تسلیم کر لیا تھا جب ان کی کتاب الشجر الحیاہوں پر ان کی کافی لے دے کی گئی تھی۔

یہ بھی قابل غور بات ہے کہ اگر رسول مقبولؐ نے ابوطالب کے سامنے اسلام کو پیش ہی کر دیا تو اس میں اتنی سخت ملامت و تنبیہ کی کوئی بات تھی؟ کیا رسولؐ کا فرض یہ نہیں تھا کہ وہ اسلام کو تمام نوع البشر کے سامنے پیش کرتے! بالخصوص اپنے قریب واران کے سامنے جسکا ہر پہلے ہی روز آچکا تھا۔ کیا اوامر کی اطاعت بھی باعث ملامت بن

جاتی ہے کیا قرآن کو بھی نبی کی حیثیت سمجھنے میں اسی طرح دھوکا ہو گیا جس طرح طہ حسین کو قبر کی صحیح نوعیت معلوم کرتے میں ہو گیا تھا۔

انہوں نے مصیبت اسی حد پر تمام نہیں ہوتی اور جبارت کے ہی حدود متعین نہیں ہوتے بلکہ موصوف رسول اکرم کو ان مسلمانوں کی صف میں لاکر کھڑا کر دیتے ہیں جن پر آیت کریمہ نے اس وقت خطاب کیا تھا جب یہ لوگ اپنے اپنے مردوں کے لیے استغفار کر رہے تھے چنانچہ فرماتے ہیں کہ قرآن کا یہ واضح انصاف اور بیباک ہے کہ اس نے نہایت ہی واضح طور پر بلا کسی رو رعایت کے رسول اور مسلمانوں کو استغفار کرتے پر ٹوک دیا۔

معلوم ہوتا ہے کہ طہ حسین بھی دیگر مورخین کی طرح شک و شبہ کی بھول بھلیاں میں چکر کاٹ رہے ہیں ان کا خیال ہے کہ وہ اپنی تحقیقات سے علم و یقین کی دیتا میں ہرگز سفر نہیں حالانکہ واقعات کا عالم پر داز خاک در خاک اول و دوم در وہم ہے ورنہ شاید وہ باید سے تحقیقات نہیں ہوا کرتی۔

ہماری نظر میں طہ حسین کے ان بیانات اور بے بنیاد دعووں کی اہمیت اس لیے بھی نہیں ہے کہ ہم نے یہ کتاب بھی اسی لیے لکھی ہے کہ اس قسم کے بے بنیاد اور دھمکیاں دعووں کی تردید کر کے یہ ثابت کریں کہ ابو تراب کے باپ کی مخالفت کے لیے یہ ریت کی دیواریں کار آمد نہیں ہو سکتیں۔

س: طبری وغیرہ کا خیال ہے کہ اس آیت میں استغفار سے مراد نماز ہے جیسا کہ عطاء بن ابی رباح سے منقول ہے کہ ہم لوگ ہر مسلمان کی میت پر نماز ادا کیا کرتے تھے حتیٰ کہ وہ زن حبشہ جو زنا سے حاملہ ہو گئی ہو اس لیے کہ آیت شریفہ نے فقط مشرکین کی نماز میت سے ممانعت کی ہے۔

اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت میں استغفار سے مراد نماز میت ہے اور ظاہر ہے کہ حضرت ابوطالبؓ اور خدیجہؓ کا انتقال نماز میت کا حکم وضع ہونے سے پہلے ہی ہو چکا تھا۔ لہذا ان سے اس آیت کا تعلق ہو ہی نہیں سکتا علاوہ اس کے کہ نماز میت مرنے پر پڑھی جاتی ہے نہ کہ چند سال کے بعد تو پھر حضرت ابوطالبؓ کے بارے میں آیت اترنے کا کیا مطلب ہے؟

ع: حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ جب آپؐ نے رسول اکرمؐ کو ابوطالبؓ کے انتقال کی خبر دی تو آپؐ نے فرمایا کہ جاؤ غسل و کفن و بیکر و فن کرو۔ خدا ان پر رحمت نازل کرے اور بخش دے۔ اس کے بعد چند دنوں تک برابر استغفار کرتے رہے۔ یہاں تک کہ آیت نے نازل ہو کر مشرکین کیلئے استغفار کرنے سے روک دیا۔

اس سیاست آمیز اور حیرت انگیز روایت سے صاف طور پر ظاہر ہوتا ہے کہ یہ آیت حضرت ابوطالبؓ کے انتقال کے سال ہی نازل ہوئی ہے بلکہ اسی ہفتہ یا مہینہ میں اس لیے کہ میں چند دن تک استغفار کرنا ذکر ہے حالانکہ یہ آیت آخری سورہ کی آیت ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابوطالبؓ کے انتقال کے کم از کم دس سال بعد نازل ہوئی ہے۔ میں تفاوت رہ...!

ف: جس وقت ابوطالبؓ کا انتقال ہوا تو رسول اکرمؐ نے کہا جس طرح ابراہیمؑ نے اپنے مشرک چچا کے لیے استغفار کیا ہے اسی طرح میں بھی اپنے چچا کیلئے استغفار کروں گا جس پر آیت نازل ہو گئی کہ نبی کو یہ اختیار نہیں ہے حضرت کو یہ حکم بڑا شاق گزرا تو آیت نے حضرت ابراہیمؑ کے استغفار کی وجہ بیان کر دی اور اس طرح رسول کو تسکین ہو گئی۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت حضرت ابوطالب کے انتقال کے موقع پر نازل ہوئی ہے۔

ص: جس وقت ابوطالب کا انتقال ہوا رسول اکرمؐ نے کہا: اللہ آپ پر رحمت نازل کرے اور آپ کو بخش دے۔ میں تو اس وقت تک استغفار کروں گا جب تک قرآن منع نہ کر دے، یہ دیکھ کر تمام مسلمانوں نے جاہلیت زدہ مردوں کیلئے استغفار مشروع کر دیا اور اللہ نے فوراً آیت نازل کر دی، خبردار استغفار نہ کرنا!

یہ اٹھارہ عدد نزولِ آیت کی داستانیں ہیں جن کو احادیث و روایات سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

ہمیں نہ ان پر تنقید و تبصرہ کرنا ہے اور نہ ان کے متعلق کوئی فیصلہ دینا ہے۔ یہ بات ہمارے موضوع سے خارج ہے۔ ہماری نظریہ سب ہی بے ربط و بے بنیاد ہیں۔ ہمارا مقصد تو صرف یہ واضح کر دینا ہے کہ آیت کے نزول کے بارے میں کتنا شدید اختلاف اور کتنا عظیم تعارض ہے۔ یا یوں کہا جائے کہ آیت کو اس مرکز سے ہٹانے کیلئے کتنے خواہشات کس کس طرح بردئے کار لائے گئے۔ اور قرآن کو کس کس انداز سے برباد کیا گیا!

لطف کی بات یہ ہے کہ ان غرض کے بندوں نے حضرت علیؑ اور عباسؑ ہی کی طرف دو متضاد اقوال کی نسبت دیدی ہے، اب سمجھ میں نہیں آتا کہ کس قول کو اختیار کریں اور کسے ترک کر دیں، ایک ہی آیت ہے کبھی رسول اکرمؐ کے جد امجد کی شان میں اتاری جا رہی ہے کبھی مادر گرامی کی شان میں اور کبھی عم محترم کی شان میں! حقیقت یہ ہے کہ حضرت عبدالمطلب اور حضرت آمنہؑ پر یہ مصیبت صرف

ابوطالب کی وجہ سے نازل ہوئی ہے۔ ورنہ اگر آیت کو ابوطالب کی شان میں نازل کرنیکی فکر نہ کی جاتی تو کسی اور کا تذکرہ بھی نہ ہوتا۔

بہر حال ان تمام روایات سے اتنی بات تو واضح ہو ہی جاتی ہے کہ رسول اکرمؐ ان تمام احکام اور نواہی کے باوجود مشرکین کیلئے استغفار کیا کرتے تھے۔ نہ محبت سے ممانعت کی آیتیں انھیں سمجھا سکیں اور نہ ترکیب موالات کے ادا امر۔ نہ پہلے سورے سے بات سمجھ میں آسکی نہ قبل برائت کے سورے سے!

ان حضرات کا مقصد صرف یہ ہے کہ آنحضرتؐ کی ہر ممکن توبہ کی جائے۔ ان کو اذیت پہنچائی جائے، چاہے اس کا تعلق براہ راست انہی کی امانت سے ہو۔ یا ماں، چچا اور دادا کی توبہ سے۔ ظاہر ہے کہ یہ وہ خبیث مقصد اور ناپاک ارادہ ہے جو اسلامی تقاضوں سے بالکل متضاد ہے۔ اسی لیے تو حلبی اس مقام پر آکر متحیر ہو گئے۔ ان کا مقصد تھا کہ ان روایات کی تصحیح کریں لیکن ادھر یہ روایت بھی سامنے آگئی کہ ایک شخص نے آنحضرتؐ سے سوال کر لیا کہ آپ کے باپ کہاں ہیں تو آپ نے فرما دیا کہ میرے اور میرے دونوں کے باپ جہنم میں ہیں!

یہاں پہنچ کر حلبی کے حواس بالکل مختل ہو گئے اور چند سچا اور مہل قسم کے بیانات دیتے ہوئے یہ فرما گئے کہ اس حدیث میں باپ سے مراد ابوطالب ہیں! یہ ہے حلبی کا انداز فکر! گویا کہ جہنم انہی کے جتنے میں ہے جسے چاہیں نکال لیں اور جسے چاہیں جھونک دیں۔

بہر حال ان روایات کے بارے میں اتنا تو ضرور ہی کہا جاسکتا ہے کہ سب کے سب آپس میں متعارض ہیں لہذا قانونی اعتبار سے درجہ اعتبار سے ساقط ہیں بلکہ مزید لطیفہ یہ ہے کہ ایک ہی شخص کے بارے میں جتنی روایتیں ہیں انہیں باہمی تعارض پایا۔

جائے جیسا کہ ایک دقیق مطالعے سے واضح ہو سکتا ہے۔

حضرت ابوطالبؑ کی شان کی یہ تمام روایتیں علاوہ اپنے تعارض کے ایسے ایسے نامور راویوں سے نقل ہوئی ہیں جن کی حیثیت سابق میں واضح کی جا چکی ہے اور سب سے بڑی بات تو یہ ہے کہ یہ حدیثیں یا یہ افہام نے قرآن کریم کی ان آیتوں سے بھی متعارض ہیں جنہیں آباد اجداد رسولؐ و آئمہ اطہارؑ کی طہارت کا اعلان کیا گیا ہے بھلا اس سے بڑی گندگی اور کیا ہوگی کہ انسان کی زندگی کے لمحات جس و نجاست اور کفر و شرک میں گزر جائیں !

یہ بھی قابل لحاظ بات ہے کہ ان روایات میں رسول اکرمؐ کی احکام الہیہ اور تعلیمات قرآنیہ کی مخالفت کا بھی ذکر ہے جیسا کہ مفصل طور پر بیان ہو چکا ہے۔

(۴)

وہ آیت مبارکہ جس کی تاویل یا تحریف میں اب تک بحث ہو رہی تھی۔ اگر اس کے الفاظ پر ایک غائر نظر ڈالی جائے تو یہ معلوم ہوگا کہ آیت میں کسی مقام پر بھی استغفار سے مانعت نہیں کی گئی ہے، بلکہ اس کا انداز بیان یہ ہے کہ بنی اور اس کا اتباع کرنے والے مومنین کی یہ شان نہیں ہے کہ وہ مشرکین کے لیے استغفار کریں۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ بنی سے اس قسم کا استغفار صادر ہو ہی نہیں سکتا۔ نہ یہ کہ بنی اس قسم کا استغفار کرتا ہے اور پھر قرآن کو مانعت کی ضرورت محسوس ہوتی ہے۔

اب جب آیت کا مطلب یہ ہے تو اس کا کھلا ہوا نتیجہ یہ ہوگا کہ جسکے لیے بنی کا استغفار ثابت ہو جائے اس کیلئے اس گفتگو کی گنجائش ہی نہ رہ جائیگی کہ کس مذہب و ملت کا آدمی تھا، بلکہ خود حضرت کا استغفار کر دینا اس کے ایمان و اسلام کی سند بن جائیگا۔

اور قلبک فی الساجدین۔۔۔ آیت شریفہ طہارت و اسلام آبارتجا پر دلالت کرتی ہے۔

چونکہ آیت میں مخالفت کا کوئی پہلو نہیں ہے اس لیے یہ آیت کو ایسے پہل
افسانوں پر محمول کرنا حضرت رسول اکرمؐ کی توہین اور ان کی احکام الہیہ سے سرتابی
کا اثبات کرنا ہے اور اس امر کا ارتکاب کسی مسلمان کیلئے جائز نہیں ہے۔
ان تمام روایات کو دیکھتے ہوئے آیت کا مطلب یوں بیان کیا جاسکتا ہے
کہ رسول اکرمؐ نے حضرت ابوطالبؓ کے ایمان کامل اور عقیدہ راسخہ کی بنا پر ان کیلئے
استغفار شروع کیا اور چونکہ حضرت کا ایمان پوشیدہ تھا اس لیے مسلمانوں نے یہ خیال
کیا کہ مشرکین کیلئے استغفار جائز ہے اور انھوں نے بھی اس کا ارادہ کر لیا آیت
نے اتر کر صحیح حیثیت واضح کر دی کہ بنی غیر مسلم کے لیے استغفار نہیں کرتا۔ تمھارا یہ
تو ہم غلط ہے۔ ابوطالب مسلمان تھے لہذا تمھارے لیے یہ استغفار شایان شان نہیں
ہے۔ رہ گیا حضرت ابراہیمؑ کا معاملہ تو اس کی علت آیت میں صراحتہ ذکر ہو گئی ہے
علاوہ اس کے کہ زندہ اور مرد کے استغفار میں ایک فرق بھی ہے اور وہ یہ کہ
زندہ کیلئے استغفار کو تالیفِ قلب پر محمول کر سکتے ہیں لیکن مردہ کیلئے یہ بات بالکل
غیر ممکن ہے معلوم ہوا کہ آیت کریمہ نے نازل ہو کر دو اہم باتوں کا فیصلہ کر دیا ہے
ایک یہ کہ رسول قرآنی احکام اور تعلیمات الہیہ کی مخالفت کر کے مشرکین کے لیے ہرگز
استغفار نہیں کر سکتا۔ وہ معصوم، مقدس اور تمام عیوب سے پاکیزہ ہوتا ہے اور دوسرے یہ
کہ وہ جس کے لیے بھی استغفار کر دیتا ہے اسکے ایمان سے زیادہ کسی کا ایمان مستند
مستحکم نہیں ہو سکتا۔ اس لیے کہ وہ غیر مسلم کیلئے استغفار کر ہی نہیں سکتا۔ یہی وہ نکتہ تھا
جو اکثر مسلمانوں کے ذہن میں راسخ ہو چکا تھا۔ اور یہی وجہ تھی کہ جب حضرت امیرؓ نے
ایک شخص کو مشرکین کیلئے استغفار کرنے سے منع کیا تو اس نے رسول اکرمؐ کی سیرت سے
بجائے حضرت ابراہیمؑ کی سیرت پیش کی۔

(۵)

یہ بخاری و مسلم کی روایت جس کے بارے میں ہم اب تک بحث کر رہے تھے، بعض روایات کی بنا پر ایک صمیمہ بھی رکھتی ہے اور وہ یہ کہ جب ابوطالب کا وقت آخر آیا تو عباس نے دیکھا کہ ان کے لبوں کو جنبش ہو رہی ہے، کان ہلکا کرنا تو کلمہ پڑھ رہے ہیں۔ عرض کی یا رسول اللہ خدا شاہد ہے جس کلمہ کیلئے آپ نے حکم دیا تھا ابوطالب نے اسے پڑھ لیا ہے۔

اگر ہم سابق کی تمام باتوں کو تسلیم بھی کر لیں تب بھی اتنا کہیں گے کہ حضرت عباس کی شہادت کی بنا پر حضرت ابوطالب کے آخری کلمات وہی تھے جن کی رسول اکرمؐ نے خواہش کی تھی۔ اب جو شخص ان احادیث کی صحت کا قائل ہے اس کا اخلاقی اور انسانی فریضہ ہے کہ پوری حدیث کو قبول کرے ورنہ پھر سرے سے ترک کر دے یہ کوئی انسانیت نہیں ہے کہ اپنے مطلب کے حصے کو الگ کر لیا جائے اور باقی کو بیکار قرار دیا جائے۔

(۶)

اگر ہم حضرت ابوطالب کے اعتراف و اقرار، ان کے اعمال و افعال، ان کی وصیتیں اور نصیحتیں، ان سے رسول اکرمؐ کی محبت و مودت، ان کا اخلاص و التفات ان کا استغفار و طلب رحمت کرنا، آئمہ اطہار کی شہادت، صحابہ کرام ابوذر و ابن عباسؓ ابو بکرؓ کی گواہیاں ان سب کو ترک کر دیں اور صرف اسی حدیث پر ایمان لے آئیں جس سے بحث کی جا رہی ہے تب بھی ابوطالب کا یہ قول کہ میں دین عبدالمطلب پر ہوں آپ کے ایمان کی کھلی ہوئی دلیل ہے۔

کیا عبدالمطلب کا دین ملت ابراہیمی نہیں ہے؟ کیا عبدالمطلب دین خدا پر نہ تھے کیا انھوں نے رسول اکرمؐ کی بعثت کا اقرار نہ کیا تھا، کیا انھوں نے وقت بعثت تک

زندگی کی تئانہ کی بھتی کیا مشاہدہ علوۃ ثبوت اور مطالعہ نور حق کے جذبات ان کے سینے میں کر ڈیں نہ لیتے تھے۔ یقیناً یہ سب کچھ تھا لیکن حضرت ابوطالب کی اہوت نے آپ کو بھی محفوظ نہ رہنے دیا۔ اور آخر آپ کے دعوے اسلام کو بھی طوت کرنے کی کوشش کی گئی۔

ہمارا موضوع حضرت عبدالمطلب کے ایمان کا ثابت کرنا نہیں ہے۔ اگر آپ کا ایمان بھی محتاج ثبوت ہو۔ اس لیے ہم اس موضوع کو ترک کرتے ہیں اس پر دوسرے حضرات نے مفصل بحثیں کی ہیں۔ یہاں تک کہ سیوطی نے آباد اجداد رسول کریمؐ کی پاکیزگی کے بارے میں چھ کتابیں تالیف کی ہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ اگر حضرت ابوطالب کا یہ جواب تسلیم بھی کر لیا جائے تو بھی آپ کا مقصد صرف یہ تھا کہ آپ کے موقف کو مشرکین پر ظاہر نہ ہونے دیں جیسا کہ آپ کی عالمانہ سیاست سے ثابت کیا جا چکا ہے کہ آپ ایک خاص طرز فکر کے بانی تھے۔ کہ اگر آپ کا انداز نظر ابتدائے امر سے ایسا نہ ہوتا تو حج اسلام ڈھونڈے سے بھی نہ مل سکتا۔

آیت اَنَّا لَهْدٰی بِرَایکِ نَظَرٍ

(۱)

بعض لوگوں نے گزشتہ آیت کے سلسلے کی حدیثوں کے علاوہ اس آیت شریفہ کے ذیل میں بھی کچھ حدیثیں تیار کی ہیں۔ ضرورت اس بات کی ہے کہ ہم ایک عبوری نظر اس کے اسناد پر بھی ڈال لیں۔ اس مقام پر صرف دو حدیثیں ہیں:

۱ : ابوہل سری بن ابی ہبل، عبدالقدوس دمشقی ابوصالح کے واسطے سے ابن عباس سے نقل کیا گیا ہے کہ یہ آیت حضرت ابوطالب کی شان میں نازل ہوئی ہے رسول اکرمؐ نے مجید صرا کر کیا کہ مسلمان ہو جائیں لیکن نہ ہوئے۔ آیت نے صاف کہہ دیا کہ اے رسول یہ تمھارے بس کی بات نہیں ہے۔

مواخذات و ملاحظات

- ا : سری ذہبی کے قول کے مطابق ابن عدی کی نظر میں ہبل، حدیثوں کا چور اور ابن خراش کی نظر میں جھوٹا ہے۔ اسکی حدیثوں کو بلا اور مصیبت سے تعبیر کیا گیا ہے علامہ اکبر امینی دام ظلہ نے اسے سلسلہ کذابین میں شمار کیا ہے۔
- ب : عبدالقدوس دمشقی۔ عبدالرزاق کا قول ہے کہ ابن مبارک نے صریحی طور پر جھوٹا صرف اسی کو کہلایا ہے۔ فلاس کا کہنا ہے کہ اس کے احادیث کو ترک کرنے پر اجماع قائم ہے۔ یہ سنائی کی نظر میں غیر معتبر اور ابن عدی کی نظر میں عجیب و غریب روایات کا راوی ہے۔ اسماعیل بن عیاش کا مقولہ ہے کہ میں صرف عبدالقدوس کی کذب کی شہادت دے سکتا ہوں۔ عبداللہ بن مبارک کا قول ہے کہ رہزنی عبدالقدوس سے روایت کرنے سے زیادہ اچھا کام ہے۔
- ج : ابوصالح کا حال معلوم نہیں ہے البتہ خیال یہ ہوتا ہے یہ صالح نہیں بلکہ طالح تھا۔
- ۱ : ابن عباس کی روایت کی نسبت اس سازش کو صاف کر دیتی ہے جس کے تحت یہ ساری حدیثیں وضع ہوئی ہیں۔ ابن عباس شعب ابوطالب میں ہجرت کے تین سال پہلے

۱ : المیزان ج ۱ ص ۲۲۲ : الغدير ج ۱ ص ۵۰-۱۲۲ : المیزان ج ۲ ص ۱۳۳

۲ : الغدير ج ۵ ص ۳۰، ج ۸ ص ۳۱ : الغدير ج ۱۰ ص ۹۱

۶ : بدکردار ۱

پیدا ہوئے ہیں اور اسی سال حضرت ابوطالب کی وفات واقع ہوئی ہے ابن عباس
کمان کی وفات کی کیا خبر کہ روایت کرنے بیٹھ گئے۔ ابن عباس کی شان ان افتر
پر دازیوں سے اہل تاریخ ہے۔ ان کا مسلک و مشرب وہی ہے جو مقدمہ کتاب
میں نقل کیا گیا ہے۔

دوسرے انداز سے یہی روایت سری اور عبدالقدوس جیسے جموٹے لوگوں نے
ابن عمر کی طرف منسوب کی ہے۔ حالانکہ ابن عمر بعثت کے تیسرے سال پیدا ہوئے
ہیں وہ حضرت ابوطالب کے انتقال کے وقت سات برس کے لگ بھگ رہے
ہوں گے۔ اس سن کا بچہ وقت احتضار کی روایت نہیں بیان کر سکتا اور بحمد اللہ
ان دونوں کذابین کے علاوہ کوئی تیسرا ان خرافات و بہلات کا راوی بھی نہیں ہے۔

(۲)

آیت مذکورہ دو آیتوں کے درمیان واقع ہوئی ہے :

وَاذْكُرُوا اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ وَتَعْلَمُوْنَ اَعْمَالَكُمْ اَعْمَالَكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ
لَا يَنْتَعِي الْجَاهِلِيْنَ اَنْك لَا تَهْدِيْهِمْ اَجِبَتْ وَكُنَ اللّٰهُ يَهْدِيْ مِنْ شَأْ
وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِيْنَ وَقَالُوا اِنْ تَتَّبِعِ الْهَدْيِ مَعَكُمْ تَخْطِفُ مِنْ
اَرْضِنَا اَوْ لَسَ نَمُكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا اَمَّا يَحْيِيْ اِلَيْهِ مَشَارَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رَّزَقًا مِنْ
لَدُنَّا وَكُنْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ (القصص ۲۸)

پہلی آیت میں مومنین کے اعمال خیر کا تذکرہ ہے اور آخری آیت میں ان لوگوں کا
ذکر ہے جو صرف اس وجہ سے ایمان نہیں لائے کہ ان کی زمینیں چھن جائیں گی اور انہیں
نکال دیا جائیگا۔ لہذا درمیانی آیت کا صاف صاف مطلب یہ ہوگا کہ اے رسول! یہ لوگ
جو ایمان لائے ہیں یہ تمہاری خواہش اور تمہاری دعوت پر نہیں بلکہ حقیقتاً یہ ہماری توفیق

امداد سے ہے۔ لہذا اگر دوسری جماعت ایمان بھی نہ لائے تو یقیناً کبیدہ خاطر ہونے کی ضرورت نہیں ہے۔

یہی وہ بات ہے جو قرآن کریم کی متعدد آیات میں بیان کی گئی ہے۔ ملاحظہ ہو:

ا: لیس لک۔ ہذا ہم ولكن الله يهدي من يشاء (لقرو۔ پ)

ب: ان تحصر علی ہذا ہم فان الله لا يهدي من يضل (انخل۔ پ)

ج: اتریدون ان تھدوا من اضل الله۔ (النساء۔ پ ۴)

د: افا انت تھدی العی ولو کانوا لایبصرون (یونس۔ پ)

ه: فیضل الله من يشاء ویھدی من يشاء (ابراہیم۔ پ)

و: ومن یھدی الله فهو لما یتدی ومن یضلک فلن تجد لهم

وہدایا مرشداً

ظاہر ہے کہ ہم ان تمام آیات کو بیان نہیں کر سکتے جو اسی ایک مطلب کی

شرح کر رہی ہیں کہ دنیا کا ایمان اللہ کی امداد و توفیق سے ہوتا ہے۔ یہ اذبات

ہے کہ یہ توفیق اور یہ امداد جبر و اکراہ کا باعث نہیں بنتی۔ اور یہی وجہ ہے کہ دیگر

مقامات پر ہدایت و ضلالت و نزل کی نسبت خود انسان کی طرف دی گئی ہے۔

ارشاد ہوتا ہے: فمن اهتدی فانما یتدی لنفسه ومن ضلک فانما

یضلک علیہا۔ (الاسرار۔ پ)

(۳)

اس مقام پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ بعض ان اسباب و علل کا بھی تذکرہ

کر دیا جائے جن کی بنا پر آیت مذکورہ کا نزول بیان کیا گیا ہے۔

ا: جب رسول اکرمؐ جنگِ احد میں زخمی ہو کر زمین پر گرے تو آپ کے دندان مبارک

شکستہ ہو گئے خون چہرہ سے جاری ہو گیا۔ آپ نے دعا کیلئے ہاتھ اٹھا دیے
خدا یا! میری قوم جاہل ہے اسے ہدایت کر۔ اس وقت ایک آیت نازل
ہوئی: اے رسول! ہدایت بھاری ہے بس کا کام نہیں ہے۔“

ب: مکہ میں ایک ایسی جماعت بھی تھی جو بظاہر مسلمان تھی۔ لیکن جب رسول اکرم
ہجرت کر کے مدینہ چلے گئے تو اس نے اپنے نقاق کو ظاہر کر دیا اور اسلام
کی مخالفت شروع کر دی۔ رسول اکرم اور مومنین مدینہ کو یہ خبر ملی تو ان میں
آپس میں بحث شروع ہو گئی کہ آیا یہ لوگ مومن بھی ہیں یا نہیں۔ بعض نے
کہا کہ یہ مخالفت صرف لقیہ کی بنا پر ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ لوگ واقعاً کافر ہیں
ورنہ ہجرت کر کے مدینہ چلے آتے۔ آخر کار سب جمع ہو کر آنحضرتؐ کی خدمت
میں حاضر ہوئے اور چاہا کہ ان لوگوں کے بارے میں کوئی فیصلہ کریں۔ حضرت
فیصلے کوٹالے رکھا، یہاں تک کہ ملک نے آکر یہ آیت سنائی جس کا مطلب یہ ہے
کہ تم کسی کے ایمان و ہدایت یافتہ ہونے کا فیصلہ نہیں کر سکتے۔ یہ صرف
اللہ کا کام ہے!

ج: یہ آیہ مبارکہ حارث بن نعمان بن نوفل بن عبد مناف کیلئے نازل ہوئی ہے۔
آنحضرتؐ کی خواہش تھی کہ یہ مسلمان ہو جائے لیکن نہیں ہو سکا۔ اس کا ایک
سبب یہ بھی ہے کہ اس کے بعد والی آیت حارث ہی کے بارے میں نقل کی
گئی ہے۔ بلکہ بعض لوگوں نے تو اس پر اجماع تک کا دعویٰ کیا ہے۔

۱: ایمان الشیعہ ج ۳ ص ۱۵۹، الحجۃ ص ۱۹ (الحجۃ نے غلطی سے روز عین کہہ دیا ہے صحیح روز جمعہ)

۲: الحجۃ ص ۲۔ ایمان الشیعہ ج ۳ ص ۱۵۹، ۳: شیخ الابطح ص ۶۹

۴: کشف ج ۲ ص ۱۷۱ اسباب النزول ص ۱۶۹، مجمع البیان ج ۲ ص ۲۰، تفسیر

ابن کثیر ج ۲ ص ۲۱۱ تفسیر مضاف ج ۲ ص ۹، ۵: شیخ الابطح ص ۶۹،

د : ملک قنبر کا ایک قاصد خط لیکر آنحضرتؐ کی خدمت میں آیا۔ حضرتؐ نے خط لیکر پوچھا کہ اس کا تعلق کس قوم سے ہے۔ لوگوں نے فرمایا کہ تنوخ سے۔ فرمایا اے شخص کیا دین ابراہیمی کو قبول کرنا چاہتا ہے۔ اس نے کہا کہ میں ایک بادشاہ کا مایندہ ہوں جب تک واپس نہ چلا جاؤں اس وقت تک دین کے تبدیل کرنے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ حضرتؐ نے اصحاب کو دیکھا اور ایک تبسم آمیز لہجے میں فرمایا۔ انک لا تھدی۔

یہ چار اقوال ہیں جو آیت کے نزول کے بارے میں عرض کیے گئے ہیں اور اصل قانون کی بنیاد پر آیت کے نزول میں تکرار نہیں ہو سکتی۔ اس لیے سوال یہ پیدا ہو جاتا ہے کہ حضرت ابوطالب کا ذکر خیر کہاں سے آگیا۔ ہو سکتا ہے کہ یہ بھی کاذ بین اور آخرت فراموش افراد کی ذہنی کاوشوں کا نتیجہ ہو۔ !

(۴)

اگر ہم یہ تسلیم کر لیں کہ یہ آیت مبارکہ حضرت ابوطالب ہی کی شان میں نازل ہوئی ہے تو یہ بھی ان کے اسلام کا اعتراف کرنے والوں کے ہاتھ میں ایک مضبوط حربہ ہوگا۔ جس کی تردید و تشکیک غیر ممکن ہوگی۔ جس کی توضیح یہ ہے :

۱ : حضرت ابوطالب سے آیت کے متعلق ہونے کا مطلب یہ ہے کہ رسول اکرمؐ انہیں دوست رکھتے تھے۔ جسی تو آیت نے کہا کہ تم جس کو دوست رکھتے ہو اسے ہدایت نہیں کر سکتے۔ اور یہ کھلی ہوئی بات ہے کہ رسول اکرمؐ کا محبوب بن جانا ایمان کی واضح ترین دلیل ہے وہ کسی غیر مومن سے محبت نہیں کر سکتے۔

ب : اس آیت کا مطلب یہ بھی ہوگا کہ حضرت ابوطالب کا ایمان صرف رسول کی دعوت کی بنا پر نہیں ہے بلکہ اس میں خدا کی مشیت بھی شامل ہے اور کیا کہتا اس بندہ پروردگار کا جس کے اسلام کی فکر خود حضرت پروردگار کو ہو اور جس کے اسلام کیلئے حضرت رسول کی دعوت کو نا کافی خیال کیا گیا ہو۔

(۵)

کیا ان تمام بیانات کے بعد یہ دریدہ دہنی اور ناہنسی نہ ہوگی کہ فاضل زجاج ہنایت آسانی کے ساتھ یہ اعلان کر دے کہ یہ آیت باجماع مسلمین ابوطالب کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ سوال یہ ہے کہ عالم دہم و خیال کے علاوہ یہ اجماع کہاں ہوا ہے؟ اس اجماع کی دلیل اور اس کا ثبوت کیا ہے۔ زجاج کو اس جرأت و جسارت کے انجام کا تصور کیوں پیدا نہیں ہوا؟

آخر اس شخص نے آئمہ اطہار، صحابہ کبار اور اعلام اخبار کے تمام اقوال کو نظر انداز کر کے انہیں دائرہ اسلام سے کیونکر خارج کر دیا۔ کیا ابوطالب کے اسلام کا اعتراف کر کے اسلام کی یہ تمام ہستیاں اس کے دائرہ سے خارج ہو گئیں۔ یا ان کی جدائی کے باوجود اجماع قائم ہو گیا؟

عجیب و غریب بات یہ ہے کہ زجاج نے اپنے اجماع کی سند میں صرف ایک حدیث پیش کی ہے اور اس کے اسناد بھی حذف کر دیے ہیں۔ شاید اسے اس امر کا خیال رہا ہو کہ اگر روایت کا اظہار ہو گیا تو روایت کی صحیح حدیث طشت از بام ہو جائے گی اور اجماع کا بھرم کھل جائیگا۔ لیکن ہمارا خیال ہے اس حدیث کا ماخذ بھی سابق ہی کی حدیثیں ہیں۔ زیادہ سے زیادہ یہ ہو سکتا ہے کہ اس میں زجاج کی بلند پروازی بھی شامل ہو گئی ہو۔

حدیث یہ ہے کہ حضرت ابوطالبؑ نے رسول اکرمؐ سے کہا: بھتیجے میں جانتا ہوں کہ تم سچے ہو۔ لیکن یہ میرا معلوم ہوتا ہے کہ لوگ یہ کہیں کہ موت کے خوف سے جو اس بچہ کے بہر حال میں اپنے بزرگ عبدالمطلب، ہاشم اور عبد مناف کے دین پر مردوں کا۔

ہمیں اس مقام پر صرف یہ عرض کرنا ہے کہ زجاج کے بعد قرطبی نے بھی جب یہ دیکھا کہ اجماع مسلمان کا دعویٰ ضرورت سے زیادہ بڑا ہو گیا ہے تو فرداؤں کی اصلاح کی اور فرما دیا کہ اکثر مفسرین کا اجماع ہے کہ آیت ابوطالبؑ کی شان میں نازل ہوئی ہے۔ حالانکہ یہ دعویٰ بھی زجاج کے کلام کی طرح بے دلیل اور بے مغز ہے اس سے عجیب یہ ہے کہ ابن کثیر نے بھی آیت کے ذیل میں یہ ارشاد کیا ہے کہ بخاری و مسلم سے ثابت ہو چکا ہے کہ یہ آیت علم رسول ابوطالبؑ کی شان میں نازل ہوئی ہے۔ وہ رسول کریمؐ کی حفاظت و رعایت اور حمایت و نصرت کرتے تھے۔ ان سے بھی محبت کرتے تھے لیکن طبعی محبت نہ کہ دینی محبت۔ اس کے بعد سابقہ روایات سے استدلال بھی کیا ہے۔

سوال یہ ہے کہ اس جسارت اور دریدہ دہنی کا مدرک و ماخذ کیا ہے؟ کیا اس قسم کے اہم فیصلے بھی تجارتی حدیثوں کے بل بوتے پر کیے جاسکتے ہیں؟ اس سے زیادہ لطف کی بات یہ ہے کہ ترمذی نے اس سلسلے کی ایک حدیث کے بارے میں یہ فیصلہ کیا ہے کہ حدیث تو حسن ہے لیکن عزیز ہے۔ اسے صرف یزید بن کيسان نے نقل کیا ہے۔

ہم اس سلسلے کی تمام روایتوں کے شیرازے بکھیر چکے ہیں اور حقیقت بے نقاب

۱: کشاف ج ۳ ص ۲۲۲ ۲: الغزیری ج ۸ ص ۲۲۲ تفسیر قرطبی ج ۱۳ ص ۲۹۶ ۳: تفسیر کثیر ج ۲ ص ۲۹۶

۳: تفسیر کثیر ج ۲ ص ۲۹۶ ۴: ایضاً

ہو چکی ہے۔ لیکن ہمیں اس کلمہ سے لطف آتا ہے کہ روایت عزیمت کسی کو اس کی خبر نہیں ہے۔ ابن کیسان تھا اس کا راوی ہے لیکن پھر بھی حسن اور قابل قبول ہے۔ ہمارا مقصد ابن کثیر سے محاسبہ کرنا نہیں ہے درنہ ہم ان سے پوچھتے کہ آخر ابوطالب کی اس بے پناہ محبت کو عزیز و مہربان پر عمل کرنے کا فضا کیا تھا۔ آخر یہ محبت دینی کیوں نہیں تھی؟ جب کہ بیشمار اولاد و بیٹا ہیں سے روز روشن کی طرح واضح ہو چکا ہے کہ ابوطالب کی محبت محمد رسول اللہ سے تھی نہ کہ محمد بن عبد اللہ سے۔

اس قسم کے خرافات میں سے جن کو کبھی تاریخ اور کبھی حدیث سے تعبیر کیا جاتا ہے ایک یہ مقولہ بھی ہے کہ ابوسعید بن رافع نے ابن عمر سے آیت انک لا تتبدی کے بارے میں سوال کیا کہ کیا یہ ابو جہل و ابوطالب کے بارے میں ہے؟ تو انھوں نے فرمایا ہاں۔

ہمیں اس روایت کی سند نہیں مل سکی ہے لیکن اس کے باوجود ہماری نظر میں اس کی کوئی ہیئت نہیں ہے اس لیے کہ یہ ابن عمر کی ذاتی رائے ہے۔ اسے حدیث سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ سوال صرف یہ رہ جاتا ہے کہ وہ کونسی عقل ہے جو ابو جہل اور ابوطالب کو ایک درجہ میں رکھنا چاہتی ہے۔ اور دونوں پر ایک ہی قسم کا اطلاق پسند کرتی ہے؟!

ابوطالب وہ جس کی زندگی حمایت و رعایت اور کفالت و حفاظت رسول میں گزر گئی اور ابو جہل وہ جس کو ان باتوں سے کوئی ربط ہی نہیں اس کے بعد بھی دونوں کا درجہ ایک؟ اگر یہ ممکن ہے تو ابو جہل کا اولیٰ ہونا بھی ممکن ہے، اس لیے اس قسم

۱: تفسیر کثیر ۳/ ۲۹۴

۲: اسباب النزول ص ۱۶۹

کے لوگوں سے کچھ بعید نہیں ہے۔ انسوس صد انسوس اقدار گئے معیار و میزان کھوٹے ہو گئے۔ عداوت و محبت کا فرق نہ رہا یغیر اسلام اور دشمن رسول سب ایک کر دیے گئے۔

ابتداءً کتاب میں ہم اپنے والد ماجد کا یہ قول اشارۃً نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابوطالب پر ان تمام ہمتوں اور بہتانوں کا بدلت خود ان کی ذات نہیں ہے بلکہ اس کا باواسطہ حضرت امیر المومنین علی ابن ابیطالب سے ہے اور حضرت ابوطالب کا قصور صرف یہ ہے کہ آپ حضرت علیؑ کے باپ ہیں!

اب ہم چاہتے ہیں کہ مرحوم کے اس قول کی تائید تاریخ سے بھی پیش کر دیں۔ گزشتہ صفحات میں ہم نے نقل کیا ہے کہ معاویہ نے سمرہ بن جندب سے ۴ لاکھ پور صرف اتنی سی بات کے لیے معاملہ کیا تھا کہ وہ ایک آیت کو حضرت علیؑ کی مذمت میں اور ایک کو ابن بلعم کی مدح میں اتار دے بعینہ یہی بات حضرت ابوطالب کیلئے نظر آئی ہے جیسا کہ بعض افراد کے اس قول سے ظاہر ہوتا ہے کہ آیت انک لا تھدی حضرت ابوطالب کے بارے میں ہے۔ کیونکہ رسول اکرمؐ ان کی ہدایت کے خواہاں تھے اور وہ نہ ہو سکی۔ اور آیت یا عباد الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقطوا من رحمۃ اللہ (اے میرے گنہگار بندو! میری رحمت سے مایوس نہ ہو!) وحشی قاتل حضرت حمزہ کی شان میں میں نازل ہوئی ہے۔ رسول اکرمؐ اس کے اسلام کو نہ چاہتے تھے لیکن اللہ نے اسے ہدایت کر دی۔

لطف یہ ہے کہ اس رائے کی نسبت بھی ابن عباس ہی کی طرف دی گئی ہے تاکہ بات کا کچھ وزن بڑھ جائے۔ اس بیچارے کو یہ خبر نہ تھی کہ ابن عباس کے دیگر اقوال سے تعارض و تضاد اس بات کی قیمت کو ختم کر دے گا۔

علاوہ اس شخص کے کہ اس شخص نے اپنے کلام کے تمام پہلوؤں پر بھی غور نہیں کیا۔ سب سے پہلے رسول اور خدا کی رائے میں اختلاف پیدا کیا۔ خداوند عالم ابوطالب کے ایمان کا مخالف تھا اور رسولؐ موافق۔ آخر کار خدا کا ارادہ غالب آگیا اور ابوطالبؓ مسلمان نہ ہو سکے۔ خدا جانے اللہ اور ابوطالبؓ سے کونسی مخالفت چل رہی تھی۔ جس کا آخری وقت میں انتقام لیا گیا۔ کیا اس عداوت کا منشا اور باعث وہ خدا تھیں جو زندگی بھر دین اسلام کے لیے انجام دی گئیں؟ یا وہ حمایت و حفاظت تھی جس میں آخر دم تک سرشار رہے۔ استغفر اللہ!

بعینہ ہی معاملہ وحشی کے ایمان میں بھی پیش آیا۔ اس نے رسولؐ کے چچا کو قتل کر دیا اس لیے ان کے دل میں کینہ بیٹھ گیا اور انھوں نے چاہا کہ یہ کسی طرح ایمان نہ لاسکے لیکن اللہ کو اپنے بندے کی حالت پر رحم آگیا، اس نے نہ رسولؐ کے جذبات کا لحاظ کیا اور نہ حمزہؓ کے اس خون ناحق کا جھامی کی راہ میں بہا تھا۔ اور فوراً وحشی پر رحمت نازل کر دی اس لیے کہ اللہ کے ارادہ کا غالب آنا لازمی تھا۔ کاش یہ لوگ اتنا اور کہہ دیتے کہ وحشی کے ایمان میں کمال بھی پیدا ہو گیا۔ اس لیے کہ وہ آخر لمحہ حیات تک شراب نہایت ہی پابندی سے استعمال کرتا رہا۔ اور کسی وقت بھی اپنے اس فریضہ سے غافل نہیں ہوا۔ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ یہ آیت وحشی کی شان میں کیسے نازل ہو گئی جبکہ آیت میں تمام مسلمانوں سے خطاب ہے۔ پھر آیت مکی بھی ہے اور جناب وحشی کی حیثیت کا اظہار مدینہ سے شروع ہوا۔

حقیقت یہ ہے کہ مسئولیت اور مواخذہ کا یہ بار گراں ہر اس شخص کی گردن پر رکھا جائیگا جو زبان سے بات نکالتے ہوئے مسئولیت کا لحاظ نہ کرے گا۔ اور تمام اقدار و مفاد سمجھ کر یا مال کر کے صرف خواہش پرستی اور شکم پروری کی فکر کرے گا۔

میراث البطل

انہیں ہمتوں میں سے جو شیخ بطحا حضرت ابوطالب کے خنڈ لاتی تھی گئی ہیں کہ حضرت علی و جعفر نے ان کی میراث لینے سے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ ہم مسلمان ہیں وہ کاذب تھے۔ ہمارے سامنے اس ہمت کی سند موجود نہیں ہے ورنہ ہم اس کی ایک روایت کی حقیقت بھی بے نقاب کرتے لیکن تاہم اتنا تو کہہ سکتے ہیں کہ اس روایت کا وضع کرنے والا اسلامی قانون توارث سے ہمراہ مرنا و واقف تھا۔ ہم اس حدیث کو صحیح مانتے ہیں کہ لا توارث بین ملتین۔ دو مذہبوں کے درمیان میراث نہیں ہے۔ لیکن اس کا مطلب یہ ہے کہ کافر مسلم کا وارث نہیں ہوتا نہ یہ کہ مسلم کافر کا وارث نہیں ہوتا۔ مسلم کا مرتبہ بہر حال بلند ہے اس کی وراثت میں شک و شبہ کی کوئی گنجائش نہیں ہے توارث کے معنی یہ ہیں کہ دو آدمیوں میں ایک دوسرے کا وارث ہو لہذا روایت کا مطلب صرف یہ ہوتا ہے کہ وراثت طرفین سے نہیں ہوتی۔ ایک طرف سے وراثت ثابت ہو جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام نے کافر کو یہ حق نہیں دیا کہ وہ مسلمان عورت سے عقد کرے جبکہ مسلمان کو یہ اختیار دیا ہے کہ وہ اہل کتاب عورت سے عقد دائمی کر سکے جیسا کہ بعض علماء کا قول ہے یا عقد منقطع کر سکے جیسا کہ شیعہ علماء کا اجماع ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اگر ہم اس روایت کو تسلیم بھی کر لیں تو اس سے حضرت ابوطالب کا کافر ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔ اس لیے کہ میراث پانے والے وہ نہ تھے بلکہ ان کے مسلم الثبوت مسلمان وارث تھے۔

۱: السيرة العلوية جلد ۱ صفحہ ۷۲، الحجۃ صفحہ ۳۲ - شیخ الابطح

صفحہ ۷۸

حدیث منخضاح

ہم سابق میں اس حدیث کی طرف اشارہ کر چکے ہیں جس میں حضرت ابوطالبؓ کو جہنم تک پہنچا دیا گیا ہے۔ اب اس کے صحیح الفاظ نقل کرنا چاہتے ہیں تاکہ اس کا مفصل تجزیہ کیا جاسکے۔

۱: عبداللہ بن عمر القواریری، محمد بن ابوبکر المقدسی، محمد بن عبدالمملک اموی نے ابوحوانہ، عبدالمملک بن عمر، عبداللہ بن حارث بن نوفل کے واسطے سے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ میں نے سوال کیا یا رسول اللہؐ کیا آپ کی حمایت ابوطالبؓ کے کچھ کام آئی؟ آپ نے فرمایا ہاں اس وقت وہ منخضاح میں ہیں اگر میں نہ ہوتا تو رک سفل میں ہوتے۔

۲: ابن ابی عمر نے سفیان، عبدالمملک بن عمیر، عبداللہ بن حارث کے واسطے سے عباس سے نقل کیا ہے کہ میں نے رسول اکرمؐ سے سوال کیا کہ کیا آپ کی حمایت و حفاظت ابوطالبؓ کے کچھ کام آئی؟ فرمایا ہاں وہ بڑی شدت میں تھے اب منخضاح میں رکھ دیے گئے ہیں۔

۳، ۴: محمد بن حاتم نے یحییٰ بن سعید، سفیان کے واسطے سے یہی روایت نقل کی ہے اور اسی طرح ابوبکر ابن ابی شیبہ نے دکیع کے واسطے سے سفیان سے یہ روایت نقل کی ہے۔

۵: قتیبہ بن سعید نے لیث، ابن الہاد، عبد بن جناب کے واسطے سے ابوسعید خدری سے نقل کیا ہے کہ رسول اکرمؐ کے سامنے ابوطالبؓ کا ذکر کیا گیا تو آپؐ نے فرمایا شاید قیامت کے دن میری شفاعت ان کے کام آجائے اور ان کو منخضاح میں

رکھ دیا جائے اس طرح کہ آگ پیروں تک ہو اور دماغ کا گودا لپک رہا ہو۔
 ۶ : ابو بکر بن ابی شیبہ نے عفان، حماد بن سلمہ، ثابت، ابی عثمان، لہذی کے واسطے
 سے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ سب سے مخفی عذاب جہنم
 میں ابوطالب پر ہے۔ آگ کی دو جوتیاں پہنے ہیں اور بھویا لپک رہا ہے۔
 ۷ : مسدود نے یحییٰ، سفیان، عبد الملک، عبد اللہ بن حمزہ کے واسطے سے عباس
 سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے حضرت سے سوال کیا کہ آپ کی حمایت ابوطالب
 کے کچھ کام آئی۔ تو فرمایا کہ ہاں ابھی تو مصلحت میں ہیں اگر میں نہ ہوتا تو درک
 اسفل میں ہوتے۔

۸-۹ : عبد اللہ بن یوسف نے لیث سے مثل حدیث نجم اور ابی ہریرہ بن حمزہ نے بھی
 ابن ابی حازم، درادروی، یزید کے واسطے سے مثل حدیث خاص روایت
 کی ہے۔

روایات کی حیثیتوں پر ایک نظر

بہتوں کی ہمت نقل کرنے کے بعد ہمارا فریضہ ہے کہ ہم ان کے رجال پر ایک
 نظر ڈال لیں تاکہ ان روایتوں کی صحیح قدر و قیمت معلوم ہو سکے۔

(۱)

۱ : عبد اللہ قاری کا کوئی ذکر میزان الاعتدال میں نہیں ہے۔ البتہ قدیر میں اس
 کی ایک روایت نقل ہوئی ہے۔ اس طرح پر تبصرہ ہوا ہے۔ اس سند میں

۱ : مسلم ج ۱ ص ۱۳۵ : ۲ : البیضا

۳ : ۲ : ۵ : بخاری ج ۲ ص ۲۰۷

عبداللہ قناری میں سے بخاری نے صرف پانچ حدیثیں نقل کی ہیں اور مسلم نے چالیس سالانہ احمد بن یحییٰ نے اس سے ایک لاکھ حدیثیں سنی تھیں۔ اب سوال یہ ہے کہ جب بخاری اور مسلم دونوں ہی نے ان تمام روایتوں کو ترک کر دیا ہے تو اس کی حدیثوں کی کیا قیمت رہ جاتی ہے جبکہ یہ فرض کر لینا ہمارے لیے مشکل ہے کہ بخاری و مسلم کو ان تمام روایتوں کی خبر نہ ہوئی ہو۔

ب : محمد بن ابی بکر المقدمی کا بھی کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ صاحب غنیہ نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ اور بغیر قید مقدمی کے ایک معمول شخص کا ذکر رجال میں نظر آتا ہے۔ ج : محمد بن عبدالملک الاموی۔ اس شخص کے لیے اموی ہونا ہی اس کی حیثیت کیلئے کافی ہے۔ اب اگر یہ مروان بن حکم ہے تو کیا کہنا۔ دونوں ہی رسول اکرمؐ کی دعا کے مصداق۔ اور مروان تو بقول حضرت عائشہؓ پیدائش سے پہلے ہی ملعون ہو چکا تھا۔ ویسے اس محمد کے بارے میں ابوداؤد کا خیال ہے کہ اسکی عقل محکم نہ تھی۔ د : فی الحال ابوعوانہ کو صیغہ ساری میں رہنے دیجئے۔

ه : عبدالملک بن عمر شعبی کے بعد کوفہ کا حاکم بن گیا۔ اتنا زندہ رہا کہ بقول ذہبی اس کا عاقلہ خراب ہو گیا۔ اور بقول ابوجاتم عاقلہ بالکل بدل گیا۔ بقول امام احمد غلطیاں بہت کرتا تھا۔ ابن معین کی رائے میں غلط مطلب بہت کرتا تھا۔ ابن فراس کے نزدیک شعبہ اسے پسند نہ کرتا تھا۔ امام احمد ضعیف سمجھتے تھے۔ ابن حبان کی نظر میں اس کا دھبہ لگتا تھا۔

اس قاضی کے فتاویٰ میں نقل کیا گیا ہے کہ جب ابن زیاد نے عبداللہ بن بکر کو شیت بام سے پھینک دیا تو اس کا گزر کن کے قریب سے ہوا۔ اس نے بڑی رحمہلی سے

۱: الغنیۃ ج ۹ ص ۲۹۵ ۲: تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۲۱۱ ۳: میزان الاعتدال ج ۲ ص ۹۶ ۴: میزان ج ۳ ص ۹۱

۵: دلائل الصدق ج ۱ ص ۱۵۱ ۶: احیان الشیوخ ج ۱ ص ۲۲ ۷: میزان ج ۲ ص ۱۵۱

ساتھ اپنے چاقو سے ان کا خاتمہ کر دیا۔ ماشاء اللہ! یہی وہ شخص تھا جس نے
اس کی نمازش پرستی اور مشہورت رانی کی اس درجہ شہرت ملی کہ ایک مرتبہ کلثم بنت
سریع اپنے گھر والوں کے خلاف مقدمہ لے کر آئی، اس نے فوراً اس کے حق
میں فیصلہ دیدیا۔ لوگوں نے فیصلہ کے راز کو پتہ لیا اور بزیل بن عبداللہ ثعلبی نے
اشعار نظم کرنا شروع کر دیے جن میں اس کی عادلانہ تصاویر کا صحیح تجزیہ کیا گیا تھا۔

(۲)

حدیث دوم :

۱ : ابتدائے سند میں ابن ابی عمر کا ذکر ہے جو لاپتہ ہے۔
ب : اس کے بعد سفیان ہے جس کی کذابیت، مجلسازی اور لاپرواہی ثابت ہو چکی ہے
(۳)

حدیث سوم : اس کے تمام رجال پر باقاعدہ تبصرہ ہو چکا ہے۔

(۴)

۱ : ابوبکر بن ابی شیبہ۔ ذہبی کی نظر میں مجہول الاسم ہے۔
ب : وکیع کا نام و نسب ہی نہیں معلوم۔ شاید یہ وکیع بن جسر اخ ہو جس کے بارے
میں ابوالمدرینی کا قول ہے کہ اکثر الفاظ کو غلط کر دیا تھا۔ امام احمد بن حنبل سے
پوچھا گیا کہ اگر وکیع اور عبدالرحمن بن مہدی میں اختلاف ہو جائے تو کون
مقدم ہے؟ فرمایا عبدالرحمن بھیک کہتا ہے بالخصوص سفیان کے بارے میں۔
اور اتفاقاً یہ روایت بھی سفیان ہی سے منقول ہے۔ ذہبی نے اس کی یہاں تک
ذمت کی ہے کہ اس میں تشیع کا جذبہ بھی تھا اور یہ وہ بات ہے جو ذہبی کی نظر
میں کفر و الحاد سے بھی زیادہ بدتر ہے۔ یہ حال ہمارا مقصد یہ ہے کہ شخص ضعیف تھا

اور اگر بفرض محال شیعہ بھی کھاتا پھیر یہ روایت اس سے صادر ہی نہیں ہو سکتی۔

(۵)

حدیث پنجم :

۱ : قتیبہ بن سعید۔ ذہبی کی نظر میں غیر معروف ہے۔

ب : لیث۔ اس نام کا ایک انبار ہے جس میں سب مجہول، ضعیف، منکر اور مضطرب قسم کے لوگ ہیں۔ صاحب شیخ الاطیع کا خیال ہے کہ یہ لیث بن سعد ہے۔ بہر حال اگر یہ وہی ہے تو اس کے بارے میں ابن معین کا خیال ہے کہ روایت سننے میں متشابہی کرتا تھا اور رناتی کی نظر میں یہ ضعفاء کی فہرست میں داخل تھا۔

ج : یزید بن عبد اللہ بن العاد۔ اسے ابن خلدون نے رجال اوطا کے ضعفاء مجروحین میں شمار کیا ہے اور ابن معین کا خیال ہے کہ یہ ہر ایک کے روایت کرتا تھا۔
د : عبد اللہ بن خیاب۔ یہ جوزجانی کی نظر میں غیر معروف ہے۔

(۶)

حدیث ششم :

۱ : ابوبکر بن ابی شیبہ۔ اس کی حیثیت واضح ہو چکی ہے۔

ب : عفان بن عمار بن عوف بن مسلم ہے اس لیے کہ روایت حماد اور ثابت سے ہے اور اسی قسم کی ایک روایت ذہبی نے اس کی طرف منسوب کی ہے۔ بہر حال اس کے بارے میں ابن عدی کا خیال ہے کہ اگر یہ پوری قوت بھی صرف کر دے تو بھی ایک حدیث یاد نہیں کر سکتا۔ بدعا قتلہ، کند ذہن اور بقول ابوشیبہ

۱: المیزان ج ۲ ص ۲۱۲ ۲: شیخ الاطیع ص ۲۱۲ ۳: المیزان ج ۳ ص ۱۲۱ ۴: شیخ الاطیع ص ۲۱۲

۵: المیزان ج ۳ ص ۲۱۲ ۶: المیزان ج ۲ ص ۲۱۲ ۷

مترینے سے پہلے ہی بگڑ چکا تھا۔ یہاں تک کہ بعض اہل حق نے اسے

ج : حماد بن سلمہ۔ بقول ذہبی صاحب او بام ہے۔ بقول ابن مدینی یحییٰ بن ضریر
کے پاس اس کی دس ہزار حدیثیں تھیں اور بقول عمرو بن سلمہ اس سے کچھ زیادہ
اب خدا جلنے تیسرے شخص کے پاس کس مقدار میں رہی ہوگی؟ لطف تو یہ ہے
کہ خود حماد کو ان احادیث کی خبر نہیں تھی۔ ایک مرتبہ ابادان چلا گیا اور وہاں
وہاں سے پلٹ کر یہ سب بیان کرنے لگا تو لوگوں نے کہا معلوم ہوتا ہے اسے کسی
مذہبی شیطان نے نکل کر یہ سب کھا دیا ہے۔ حماد بن صہیب کا خیال ہے
کہ یہ حلقہ نہیں تھا۔ اس لیے اسکی روایتوں میں اضافے ہو گئے ہیں، بلکہ
بعض کا تو کہنا ہے ابن ابی العوجار نے ان میں دسیہ کاریاں کر دی تھیں۔
بہر حال کوئی اس کی کسی قدر تعریف کیوں نہ کرے ہمارے پاس اس کی وہ
حدیثیں بھی ہیں جن میں مجسم باری تعالیٰ کا افسانہ بڑی آزادی سے نقل ہوا ہے
تو کیا اس کے بعد بھی ہم اسے معتبر مان سکتے ہیں؟ اسی سواد نے ثابت کے واسطے
سے اس سے یہ روایت کی ہے کہ رسول اکرمؐ نے تجلی طور کی تفسیر اللہ کے
چٹکیاں بجلنے سے کی ہے۔ چنانچہ حامد نے ثابت سے سوال کیا تو اس نے
کہا کہ جب رسول اکرمؐ نے کہا ہے تو میں کیوں نہ بیان کروں۔ ترمذی نے بھی
اس روایت کی تصحیح کر دی ہے۔ استغفر اللہ! حماد ہی کا قول ہے کہ اللہ ایک
حسین امر و لوط کے کی شکل کا ہے۔ اس کے کپڑے بھی سبزی مائل چمکدار ہیں۔
یہ وہ روایتیں ہیں جن سے متاثر ہو کر وہابی نے تمام تعریفوں کو بھلا کر کہہ دیا کہ
کہ ایسے مہملات اس کے پاس بہت زیادہ ہیں اور شاید اس نے نیا خواب

۱: المیزان ج ۱ ص ۲۲۱ ۲: ایضاً ص ۲۴۳ ۳: ایضاً ص ۲۴۴ ۴: ایضاً ص ۲۴۵

۵: المیزان ج ۲ ص ۲۴۸ ۶: ایضاً ص ۲۴۸ ۷: ایضاً ص ۲۴۹ ۸: ایضاً ص ۲۵۰

دیکھا تو ابن عدی نے اس کے منقول روایات کا تذکرہ کیا ہے اور بخاری نے بالکل اعراض کر لیا ہے۔

د : ثابت۔ اس کے متعلق ہمیں تفصیلاً علم نہیں ہے اس لیے کہ راویوں میں اس نام کا ایک ڈھیر ہے جس میں کوئی کاذب، کوئی ضعیف اور کوئی منکر الحدیث ہے خدا جانے موصوف کن صفات سے متصف کتے؟ شاید یہ ثابت ابن ابی ثابت یعنی حبیب کے بھائی ہوں۔ جن کے متعلق ذہبی کی رائے ہے کہ یہ ایک مجہول شخص ہے لیکن اس کے باوجود حماد نے اس سے روایتیں کی ہیں جیسا کہ ابھی تجسیم کی روایت میں دیکھا جا چکا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ جب ایسے اشخاص حضرت احادیث کو نہیں بخش سکتے تو حضرت ابوطالب کس شمار میں ہیں؟

ہ : ابو عثمان اندلی۔ خدا جانے کون اور کیا ہے؟

(۷)

حدیث ہفتم:

۱ : مسدود۔ معلوم نہیں کہ یہ کون ہے؟ البتہ اس نام کا ایک شخص ذہبی نے نقل کیا ہے جس میں تساہلی بہت تھی۔

ب : بقیہ شدیں یحییٰ، سفیان اور عبد الملک وغیرہ ہیں جن کی تحلیل کی جا چکی ہے

(۸)

حدیث ہشتم:

۱ : عبد اللہ بن یوسف اگر یہ تنسی ہے جیسا کہ صاحب شیخ الاطبع کا خیال ہے تو ابن عدی کے نزدیک ضعیف ہے۔ اور اگر عبد اللہ بن سلیمان بن یوسف ہے

۱: المیزان ج ۱ ص ۱۲۸ ۲: القیامک ۳: القیامک ۴: القیامک ۵: القیامک ۶: القیامک ۷: القیامک ۸: المیزان ج ۲ ص ۱۸۹

۵: المیزان ج ۲ ص ۱۸۹ ۶: القیامک ۷: القیامک ۸: المیزان ج ۲ ص ۱۸۹

بولیٹ سے دعایت نقل کرتا ہے جیسا کہ میرا ذاتی خیال ہے تو یہ غیر معتبر اور مشکوک ہے۔ اس کے متنازع کی حدیثوں کا قافیہ نے انکار کر دیا ہے۔

ب: لیث کے بعد سے آخر تک کے روافہ پر تبصرہ کر دیا گیا ہے۔

ج: (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

حدیث نہم:

۱: ابراہیم بن مزہ۔ اسے پردہ احتیاطی میں رہنے دیکھے۔

ب: ابن ابی حاتم۔ اس کا نام عبدالعزیز تھا، اپنے باپ سے روایت کرتا

تھا، اس کے علاوہ سلیمان بن بلال کی کتاب سے بھی نقل کرتا تھا لیکن

لاپردہائی کے ساتھ۔ فلاس کا قول ہے کہ ابن ہندی نے اس سے کوئی حدیث

نقل نہیں کی۔ احمد کا قول ہے کہ اسے طلب حدیث میں شہرت نہ تھی اپنے

باپ کے علاوہ ہر حدیث میں ضعیف ہے۔ ابن المدینی کا قول ہے کہ حاتم

بن اسماعیل کو باپ سے نقل شدہ حدیثوں پر اعتراض تھا بلکہ ان کا مقولہ تھا

کہ میں نے اسے منع بھی کیا ہے لیکن اس نے قبول نہیں کیا۔

ج: الدر اور دی۔ یہ عبدالعزیز بن محمد ہے جس کے بارے میں امام احمد کا خیال

ہے کہ اس کا حافظہ خراب تھا۔ یہ ایک لاشی بعض انسان تھا۔ ہمیشہ خرافات

نقل کرتا تھا۔ ابو حاتم کا خیال ہے کہ یہ ایک ناقابل استدلال شخص ہے اور

ابو زرہ کی نظر میں بد حافظہ ہے۔

د: یزید۔ اس کا علم نہیں یہ کون ہے؟ اگر ابن کیسان ہے تو اس کی حیثیت

عرفی ظاہر کی جا چکی ہے۔

۱: المیزان ج ۲ صفحہ ۱۳۰، ۲: ایضاً صفحہ ۱۳۰، ۳: ایضاً صفحہ ۱۳۰، ۴: ایضاً صفحہ ۱۳۰، ۵: شیخ الاطبع صفحہ ۱۳۰

۶: ایضاً صفحہ ۱۳۰ - ۱۳۹، ۷: ایضاً صفحہ ۱۳۰ - ۱۳۹، ۸: ایضاً صفحہ ۱۳۰ - ۱۳۹، ۹: ایضاً صفحہ ۱۳۰ - ۱۳۹، ۱۰: ایضاً صفحہ ۱۳۰ - ۱۳۹

اصل حدیث پر ایک نظر

ہمارا روادے کے سلسلے میں ایک سرسری مطالعہ اس بات پر مجبور کر رہا ہے کہ ہم ان تمام روایات کو ردی کی ٹوکری میں ڈال دیں اس لیے کہ ان کے راوی مجہول، کاذب، ضعیف، جلساز، بے ایمانوں کے علاوہ کچھ نہیں۔ قاعدہ یہ ہے کہ ایک راوی کی خرابی بھی روایت کو درجہ اعتبار سے ساقط کر دیتی ہے۔ چہ جائیکہ شروع سے آخر تک سب ایک ہی قسم کے راوی ہوں۔ لیکن بائیمہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ایک طائرانہ نظر اصل حدیث کی حیثیت پر بھی ڈال لی جائے۔

(۱)

جس وقت ہم حدیث مضعفہ کی عبارت کا جائزہ لیتے ہیں تو ہمیں ان مختلف حدیثوں میں ایک عجیب قسم کا تضاد نظر آتا ہے۔

بعض روایات کا مفہوم یہ ہے کہ ابوطالب مضعفہ میں ہیں اور اگر رسول اکرمؐ کی سفارش نہ ہوتی تو درک بغل میں ہوتے۔ اس عبارت سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ رسول اکرمؐ کی سفارش ہو چکی اور ابوطالب اس سے مستفیض ہو چکے۔ جیسا کہ حدیث دوم میں صاف صاف مذکور ہے کہ میں نے ان کو بڑی محنتوں میں پایا تو نکال کر مضعفہ تک پہنچا دیا۔

میری سمجھ میں نہیں آتا کہ رسول اکرمؐ کے اختیارات اتنے وسیع تھے کہ وہ ابوطالب کو محنتوں سے نکال کر مضعفہ تک پہنچا دیں تو آپ نے اتنا کرم اور کیوں نہ کر دیا جہنم ہی سے نکال دیتے۔ مجھے تو اس وقت متنبی کا یہ شعر یاد آرہا ہے:

ولہذا فی عیوب الناس شئ

کنقص القادرین علی التمام

دلوگوں کا سب سے بڑا عیب یہ ہے کہ تکمیل پر قادر ہوں اور کام کو ناقص
چھوڑ دیں۔

پھر جبکہ رسول اکرمؐ انسانی اخلاق کے معلم اور شریٰ اقدار کے نمونہ کامل تھے
کیا خدائی تعلیم کا اثر ہی ہوتا ہے؟ یہاں اٹھارہ روایات درج ہیں جو اس کے مقابلے میں بعض روایات وہ ہیں جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ
اس کے مقابلے میں بعض روایات وہ ہیں جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ
شفاعت قیامت کے روز کام آئیگی۔ بلکہ ان میں ایک کلمہ لعل بھی ہے جس میں
امید کے معنی پائے جاتے ہیں جس کا معنوم یہ ہے کہ رسول کو اپنی شفاعت پر بھی
اعتماد نہیں ہے۔ معاذ اللہ! یہاں اٹھارہ روایات درج ہیں جو اس کے مقابلے میں بعض روایات وہ ہیں جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ
تیسری قسم یہ ہے کہ جس میں ابوطالب کو تمام اہل جہنم سے خفیف العذاب
قرار دیا گیا ہے۔ اس میں شفاعت کا کوئی ذکر ہی نہیں ہے جس سے یہ بھی ظاہر ہوتا
ہے کہ شاید اس حقائق ہی مختصر عذاب کا ہو۔ لیکن سوال یہ رہ جاتا ہے کہ اس اخفای
کی وجہ کیا ہے؟ اور اسے اخفای کیونکر کہیں گے کہ انسان کو آگ کی جوتیاں پہنا دی
جائیں اور وہ بھی اس طرح کہ پیر کی جوتیوں سے پیر کا بھیجہ بہہ نکلے۔ احوذ باللہ! یہاں
علاوہ اس کے کہ یہ روایت اس توجیہ کے بھی خلاف ہے جو بعض علماء نے کی
ہے کہ چونکہ ابوطالب باطل پر ثابت قدم تھے اس لیے عذاب بھی قدموں پر ہوا
ہے جیسا کہ قرآن کا قانون ہے کہ عذاب گناہ سے مشابہ ہوتا ہے۔ اس لیے کہ
اگر عذاب قدموں پر ہے تو بھیجہ کیوں بہتا ہے؟ اور پھر کیا بھیجہ بھی کوئی چشمہ ہے
کہ جس قدر بہتا جاتا ہے اسی قدر بڑھتا جا رہا ہے۔ یہاں اٹھارہ روایات درج ہیں جو اس کے مقابلے میں بعض روایات وہ ہیں جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ
میری سمجھ میں نہیں آتا کہ رسول اکرمؐ ایک ایسے انسان کی کس طرح شفاعت

کر سکتے ہیں جس کے قلب میں اسلام کا گز رہی نہ ہوا ہو جبکہ قرآن مجید کی متعدد آیاتوں نے آپ کو ایسے افراد سے محبت، مودت، موالات اور تعلقات سے منع کیا ہے چہ جائیکہ شفاعت جس کا درجہ ان سب سے مافوق ہے۔ پھر حضرت کو اس شفاعت کی ضرورت بھی کیا تھی؟ اگر یہ اس حمایت و حفاظت کا صلہ ہے جو ابوطالب نے انجام دی تھی اور رسالت کا بوجھ اٹھانے میں ہاتھ بٹایا تھا تو ابوطالب ہی کو اس بھدوی کی کیا پڑی تھی؟ اور اگر انھوں نے سلسلہ تبلیغ میں کوئی احسان کیا تھا تو حضرت نے اسے قبول کیسے کر لیا جبکہ آپ کی دعا یہ تھی کہ خدایا محمد پر کسی کافر و مشرک کا احسان نہ ہونے پائے۔

پھر سوال یہ ہوتا ہے آیا رسول کی شفاعت کا نتیجہ ہی کیا تھا جبکہ قرآن کی آیت نے صاف صاف اعلان کر دیا تھا کہ کافروں پر رحمت الہی نہیں ہو سکتی۔ ان کے عذاب میں تخفیف غیر ممکن ہے، ان کیلئے شفاعت کی امیدیں نہیں کی جاسکتیں

ا: خالدين فيها يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون
(اہل جہنم نہ باہر نکل سکیں گے اور نہ ان کے عذاب میں کمی ہوگی)
ب: اولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون۔

(آخرت کو دنیا سے بدلنے والوں کے عذاب میں تخفیف نہیں ہوگی۔)
ج: وذو الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً وعزيم الحيواة الدنيا واذكر به ان تقبل نفس بها كسبت لیس لها من دون الله ولي ولا شفيع وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها اولئك الذين ابسلوا بها كسبوا لهم شراب من حميم و عذاب الیم بها كانوا يکفرون۔

(دین کو بازیچہ بنایا تو اللہ کا کوئی شفیع نہیں ہو سکتا ان کے لیے دردناک عذاب ہے اس لیے کہ یہ کافر ہیں۔)

د : وَاذْأُرِایَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا یُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَهُمْ نِظَارٌ
جب ان کے سامنے عذاب آجائے گا تو پھر تخفیف غیر ممکن ہے۔

ه : وَالَّذِیْنَ كَفَرُوا بِاللّٰهِ نَارُ جَهَنَّمَ لَا یَقْضٰی عَلَیْهِمْ فِیْہِیْ تَوَّابًا
یُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِہَا كَذَٰلِكَ یُخَذَّرُ كُلُّ كَافِرٍ
کافرین کے عذاب میں کسی طرح کی تخفیف ممکن نہیں ہے۔

و : وَقَالَ الَّذِیْنَ فِی النَّارِ لِحُزْنَتِہِمْ جَهَنَّمَ اَوْ هُوَ اَرَبُکُمْ یُخَفَّفُ عَنْہَا
یَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ اَبَی قَالُوْا لَسَآ تَرَکَ قَاتِیْکُمْ وَسَلَکُمْ بِالْبَیِّنَاتِ
قَالُوْا بَلٰی قَالُوْا فَاذْعُوْا دَعَا الْکَافِرِیْنَ اِلَّا فِی ضَلٰلٍ۔

(اہل جہنم ہزار تخفیف کی دعائیں کریں لیکن سب بیکار ہیں)

ز : فِیْ جَنّٰتٍ یَّتَسَاءَلُوْنَ مِنْ الْمَجْرَمِیْنَ مَا سَلَکْہُمْ فِیْ سَعْرِ
قَالُوْا لَمْ نَکُ مِنَ الْمَصْلٰحِیْنَ وَلَیْمٌ لَّکَ تَطْعَمُ الْمُسْکِیْنَ وَکُنَّا
مُخْرَجِیْنَ مَعَ الْخَآثِفِیْنَ وَکُنَّا نَکْذِبُ بِیَوْمِ الدِّیْنِ حَتّٰی اَتَانَا
الْیَقِیْنُ فَمَا سَتَفَعَلْہُمْ شَفَاعَةُ الشّٰفِعِیْنَ۔

(روز جزا کا انکار کرنے والے اور بے نمازی و غیرہ کی شفاعت نہیں ہو سکتی)

ح : وَلَا تَذَرْہُمْ یَوْمَ الذَّرْفَةِ ذَٰلِ الْقُلُوْبِ لَدِی الْمُنَاجِرِ کَاطِلِیْنَ مَا لَظَالِمِیْنَ

مِنْ جَہَنَّمَ وَلَا شَفِیْعَ یَطَاعُ

ظالمین کی شفاعت نہیں ہو سکتی۔

اسی معنوم کی بعض حدیثیں بھی پائی جاتی ہیں۔

ل : اِذَا دَخَلَ اَہْلُ الْجَنَّةِ وَاَہْلُ النَّارِ النَّارَ یَقُوْمُ مَوْزَنٌ بَیْنَهُمْ یَا

اهل النار لا موت ويا اهل الجنة لا موت خلود

جنت و جہنم دونوں دائمی ہیں۔

ی : يقال لاهل الجنة خلود ولا موت ولا لاهل النار يا اهل النار خلود لا موت

اہل جنت و جہنم دونوں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔

ان تمام احادیث و روایات سے صاف صاف واضح ہوتا ہے کہ کفار ہمیشہ جہنم میں رہیں گے۔ ان کے عذاب میں تخفیف نہیں ہوگی۔ اس لیے کہ یہ لوگ شقاوت کے حدود سے خارج ہیں۔

(۳۷)

علاوہ اس کے کہ حدیث کے رواۃ ضعیف اور کاذب ہیں، ماسوا اس کے کہ ان کی عبارتوں میں تناقض و تعارض ہے، علاوہ اس کے ان کا مفہوم مترج آیات قرآنیہ سے متصادم ہے۔

علاوہ ان تمام باتوں کے یہ حدیث اس اختصار والی حدیث سے بھی متعارض ہے جسے سابق میں نقل کیا جا چکا ہے۔ اور مزید بطیفہ یہ ہے کہ دونوں کے بعض راوی مشترک بھی ہیں۔ تنقیح کی بات ہے کہ ابن عمر، محمد بن حاتم اور یحییٰ بن سعید وغیرہ کے یہاں تو شفاعت کی حدیث وضع کر دی ہے اور یہ بھول گئے ہیں کہ وقت احتضار کے لیے جو حدیث وضع کی تھی اس میں آنحضرتؐ نے کہا تھا: چپا کلمہ پڑھ لو تا کہ شفاعت کے امکانات پیدا ہو جائیں۔ اور ابوطالبؓ نے پڑھا تھا: کسی نے سچ کہا ہے کہ دوزخ کوئی کیلئے خاصے حافظے کی ضرورت ہوتی ہے۔

اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ ابوطالبؓ نے وقت احتضار کلمہ پڑھ لیا تھا تو پھر یہ

۱۲، ۱ بخاری ج ۲ ص ۸۵

۳: الغریب ج ۲، ص ۸۵ ج ۸ بحوالہ کتب مختلفہ

رسول کا بجل ہوگا کہ ان کو قعر جہنم سے نکال کر صفحہ صراح میں ڈال دیں۔ بھلائیہ بھی کوئی کرم و شفاعت اور تخفیف ہے کہ پیر میں جو تیاں ہوں اور سر سے بھیجے ابل رہا ہوں۔
استغفر اللہ! اس کے علاوہ بخاری و مسلم میں ایسی روایتیں بھی ہیں جن میں گمراہ کو کو حقیقت بتایا گیا ہے۔ تو یہ چارے ابوطالب ہی کا کیا تصور تھا کہ ان کا کلمہ صفحہ صراح بھرکا ہو کر رہ گیا۔
ملاحظہ ہوں چند حدیثیں :

ا : من مات وهو يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة۔

(جو خدا کو واحد جان کر مر جائے وہ جنتی ہے۔)

ب : لا يدخل النار احد يقول لا اله الا الله۔

کلمہ گرجہنم میں نہیں جاسکتا۔

اس کے علاوہ متعدد حدیثیں ایسی ہیں جن میں شفاعت کو صرف ایمان و اسلام پر معلق کیا گیا ہے۔ لہذا یہ حدیثیں بھی اس حدیث صفحہ صراح کی مخالف ہیں جس میں باوجود شرک ابوطالب کی شفاعت کرنی گئی ہے۔ ملاحظہ ہوں چند احادیث :

ا : قيل بلى سل فان كل نبى قد سئل فاخترت سئالتى الى يوم

القيامة ففى لكم شهد انه لا اله الا الله

(میرا سوال قیامت کے روز ابل تو حید کے لیے ہوگا)۔

ب : اعطيت الشفاعة وهى نائلة من امتى من لا يشرك بالله شيئا۔

مجھے شفاعت کا حق دیا گیا ہے لیکن ان کے لیے جو مشرک نہ ہوں۔)

ج : ان شفاعتى لكل مسلم

(میری شفاعت مسلمانوں کے لیے ہے)

۱: مسلم ج ۱ ص ۱۱۹ العذیرج ۱ ص ۱۱۹ ۲: سیر اعلام النبلا ج ۲ ص ۱۹۵

۳: العذیرج ۸ ص ۱۲ ج ۲ ص ۱۵۸

ی: اوحی اللہ الی جبریل ان اذهب الی محمد فقل لہ ارفع
 راسک سل تعط واشفع تشفع۔ ادخل امتک من خالق
 اللہ من شہد ان لا الہ الا اللہ یومًا واحدًا مخلصًا و مات
 ذالک۔

اللہ نے پیغمبر کی طرف وحی کی کہ اگر کوئی ایک دن بھی غلوں سے توحید
 کا اعتراف کر لے تو جنت میں لے جاؤ۔

ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر کا حق شفاعت صرف اہل اسلام
 سے مخصوص ہے۔ کافر کے بارے میں شفاعت کرنے کا حق نہیں ہے علاوہ
 اس کے کہ پیغمبر نے بھی اپنے حق کو قیامت پر اٹھار کھا ہے جیسا کہ حدیث اسے
 واضح ہوتا ہے۔

ان روایات میں شفاعت کی مقدار بیان نہیں ہوئی ہے لیکن یہ کہا جا
 سکتا ہے کہ جس کی شفاعت ہو جائیگی وہ جہنم میں نہیں جاسکتا اس لیے کہ سابق
 روایتوں نے اہل توحید کو جنتی ثابت کر دیا ہے۔

اس کے بعد لمحہ فکریہ یہ رہ جاتا ہے کہ ان تمام حدود و حدود کے باوجود حضرت
 رسول مہتولؐ نے دنیا ہی میں اور ایک مشرک کی شفاعت کیسے قبول کر لی؟ حقیقت
 یہ ہے کہ یہ حدیث صرف حدیث احتضار ہی سے متعارض نہیں بلکہ متعدد حدیثوں سے
 تعارض رکھتی ہے اور قاعدہ کی رو سے یہ تعارض و تضاد روایت کے اعتبار کو
 ختم کرنے کے لیے کافی ہے۔ یہ توافق ہے کہ دونوں روایتوں کے رادی
 بھی جعل سازی اور افتراء پر دازی میں ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر ہیں۔

اس مقام پر بعض حدیثیں اور بھی ہیں جن کا نقل کر دینا لطف سے خالی نہ ہوگا

ملاحظہ ہوں :

ا : یَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ اَمْتٍ سَبْعُونَ اَلْفًا بِغَيْرِ حِسَابٍ (میری امت کے ستر ہزار افراد بلا حساب جنت میں جائیں گے، بلکہ انکی اہمال البوازم کی نظر میں سات لاکھ کا بھی ہے۔)

ب : یَبِيعُ مِنْ هَذِهِ الْمَعْتَرِ لَا الْبَقِيعِ - سَبْعُونَ اَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ (بیعے میں دین شدہ ستر ہزار افراد بلا حساب داخل بہشت ہوں گے۔)

ج : لِيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ مِنْ اَمْتٍ سَبْعُونَ اَلْفًا لَا حِسَابَ عَلَيْهِمْ وَلَا عَذَابَ ابَّ مَعَ كُلِّ سَبْعُونَ اَلْفًا (میری امت کے ستر ہزار افراد بلا حساب جنت میں جائیں گے اور ہر ہزار کے ساتھ ستر ہزار ہوں گے۔)

د : اَتَى وَحْدَتِ رَجُلٍ مَاحِدٍ اَكْرَمِيَا اَعْلَى مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ السَّبْعِينَ اَلْفِ الَّذِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ سَبْعِينَ اَلْفًا (میرا رب بڑا کریم ہے اس نے ستر ہزار میں سے ہر ایک کے لیے ستر ہزار ساتھ کر دیے ہیں۔)

اس قسم کی بیشمار حدیثیں ہیں جن میں بے حساب شفاعت کا حساب لگایا گیا ہے۔ ہمارا مقصد یہ نہیں ہے کہ آپ حضرات ستر ہزار کو ستر ہزار میں ضرب دیکر رسول اکرمؐ کے حق شفاعت کی وسعت کا اندازہ کریں بلکہ ہمیں تو صرف یہ

۱: مسلم ج ۱ ص ۱۳۱ بخاری ج ۲ ص ۵۲ : ۲: الغزیر ج ۵ ص ۱۸۳ طبرانی ج ۲ ص ۱۸۳

۳: الغزیر ج ۱ ص ۱۸۱ از مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۰۵ : ۴: الغزیر ج ۵ ص ۱۸۳

پوچھنا ہے کہ کیا اس حدیث منصفیہ کے راوی نے اس ضرب و جمع کا حساب لگا کر ان تمام افسر ادا کا جائزہ لے لیا ہے کہ اس میں حضرت ابوطالب نظر نہیں آسکے۔ اور ان کی منزل منصفیہ قرار دی گئی۔

یاد رہے کہ ان تمام روایات کو نقل کرنے سے ہمارا مقصد یہ نہیں ہے کہ ہم ان تمام روایات پر ایمان لا چکے ہیں یا انہیں تسلیم کر چکے ہیں ہرگز نہیں ہمارا مقصد صرف یہ ہے کہ یہ روایتیں بھی اپنی کتابوں میں درج ہیں جن میں یہ منصفیہ کی حدیث ہے اور مزید لطف یہ ہے کہ بعض کے راوی بھی منصفیہ والے ہی افراد ہیں۔

جی چاہتا ہے کہ اس مقام پر ایک مروانصاری انیس نامی جسے معاویہ نے علیؑ پر سب و شتم کیلئے معین کیا تھا اس کے خطبے کا اقتباس بھی نقل کر دوں یہ شخص منیر رہا کر خدا رب تعالیٰ کے بعد یوں گویا رہتا ہے :

لوگو! تم نے اس بیچارے پر بہت زیادہ سب و شتم کیا ہے۔ خدا کی قسم میں نے رسول اکرمؐ کو یہ کہتے سنا ہے کہ روز قیامت روئے زمین کے کنکر پتھر سے زیادہ افراد کی شفاعت کروں گا۔ خدا کی قسم رسولؐ بڑا صلہ رحم کرنے والا رسولؐ تھا، تو کیا تم لوگوں کا خیال ہے کہ وہ ہر ایک کی شفاعت کریگا؟^۱ اسی نے اہلبیت کو چھوڑ دیا۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ کلام اتنا پر مغز اور حساس ہے کہ اس پر کسی مبصرہ و تنقید کی ضرورت نہیں ہے۔

(۲)

حدیث منصفیہ سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ رسول اکرمؐ اپنے چچا ابوطالبؓ کی

۱: الغریج: ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴

شفاعت ضرور کریں گے، اب سوال یہ ہوتا ہے کہ یہ شفاعت کلمہ پڑھنے کے بعد ہے یا کلمہ پڑھنے سے پہلے؟

اگر یہ کہا جائے کہ یہ شفاعت کلمہ پڑھنے کے بعد کی ہے تو سابق کے روایات کی بنا پر انھیں جنت میں ہونا چاہیے صحفناخ میں کیا کام ہے؟ اور اگر یہ کہا جائے کہ یہ شفاعت کلمہ پڑھنے سے پہلے کی ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ آنحضرتؐ مشرکین کی بھی شفاعت کریں گے حالانکہ یہ بات ان صریح آیات کے خلاف ہے جن میں مشرکین سے ہمدردی کی مبالغت کی گئی ہے اور ظاہر ہے جو روایت قرآن کریم سے متعارض ہوئی اس کی جگہ دلیا رہی ہے خواہ اس کے راوی کتنے ہی ثقہ اور معتبر کیوں نہ ہوں! چہ جائیکہ یہ روایات جن کے رواۃ ایک سے ایک بڑھ کر بے ایمان اور جلساز قسم کے لوگ ہیں۔

(۵۶)

لطیفہ یہ ہے کہ ان احادیث کو حضرت عباسؓ کی طرف منسوب کیا گیا ہے حالانکہ یہ تمام حدیثیں اس حدیث احتقار سے صریحی تضاد رکھتی ہیں جس میں حضرت عباسؓ نے رسول اکرمؐ سے یہ عرض کی تھی کہ ابو طالب نے آپؐ کی بات رکھ لی اور کلمہ پڑھ لیا ہے۔ ہم سابق میں یہ کہہ چکے ہیں کہ جس شخص کو حدیث احتقار پر عمل کرنا ہے اس کا انسانی اور اخلاقی فرض ہے کہ حدیث کو آخر تک تسلیم کرے اور درمیان سے الگ نہ کرے!

اب اگر کوئی شخص ان دونوں حدیثوں کو صحیح طریقے سے اخذ کرے گا تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ ایک اچھے خاصے تعارض و تضاد میں گرفتار ہو گیا اور اگر چاہے کہ ایک کو ترک کرے ایک کو قبول کرے تو یہ غیر ممکن ہوگا اس لیے کہ دونوں کے اکثر راوی ایک ہی ہیں اگر ایک راوی کی روایت قابل ترک ہے تو دوسری

روایت قابل عمل کیسے ہوگی؟

(۶)

ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر رسول اکرمؐ کو کیا ضد ہے کہ ابوطالب کو ایک طبقہ جہنم سے نکال کر دوسرے طبقے میں ڈال دیں جبکہ یہ ان کے جود و کرم کے علاوہ اس حدیث کے بھی خلاف ہے جو حضرت عثمان کی شان میں تیار کی گئی ہے۔ "عثمان کی شفاعت سے ستر ہزار مستحق جہنم بلا حساب جنت میں چلے جائیں گے"۔ ذرا ملاحظہ کیجئے ایک دوچار نہیں ستر ہزار؟ اللہ اکبر! خلیفہ کے اختیارات اتنے وسیع اور نبی کے اختیارات اتنے محدود! اس کا مطلب تو یہ ہے کہ صحابی رسول کا درجہ تقرب عظمت رسول سے ستر ہزار گنا زیادہ ہے وہ اتنے کی شفاعت کر سکتا ہے اور یہ ایک کو بھی جنت میں لیجانے سے عاجز ہے۔؟

شاید اس امتیاز کا سبب یہ ہو کہ حضرت ابوطالبؓ اپنی حفاظت و رعایت اور نصرت و حمایت کی بنا پر اس بات کے مستحق ہو گئے کہ عثمان کی سفارش سے اچھے خاصے گناہگار حبشی بن جائیں اور وہ رسول کی شفاعت سے بھی مبتلی نہ بن سکیں۔ بلکہ ایک طبقے سے نکل کر دوسرے طبقے میں رہ جائیں۔ اور اس طبقے کی حالت العیاذ باللہ!

حقیقت یہ ہے کہ ابوطالبؓ کے بارے میں شفاعت نہ ہونے ہی کی روایت زیادہ مناسب ہے اس لیے کہ شفاعت اس شخص کی ہوتی ہے جو خود اپنے عمل سے جہنم کا مستحق نہ ہو تو کیا ابوطالبؓ جیسا فداکار، جاں نثار اور محافظ اسلام و

رسول اسلام بھی مستحق جنت نہ ہوگا؟!

اگر جنت الباطل جیسے مجاہد اور مخلص کے لیے نہیں ہے تو پھر کس کے لیے ہے؟ اللہ ایسے معنات و خرافات سے محفوظ رکھے جن میں احسان کا انکار، اقدار کا انحطاط، غمیر کی دشمنی، انسانیت کی عداوت، اللہ کا غضب، اولیائے خدا کا بغض، صراطِ مستقیم سے اعراض اور گمراہیوں کا راز پوشیدہ ہو۔



منہ

مومن

لغت کے اعتبار سے لفظ ایمان کے معنی تصدیق کرنے کے ہیں جس کی بنا پر اس کا استعمال مسلم و کافر دونوں کیلئے ہو سکتا تھا، لیکن اصطلاحی اعتبار سے لفظ ایمان میں ایک مذہبی رنگ پیدا ہو گیا ہے جس کی بنا پر اب وہ کافر کی ضد بن گیا ہے۔

اس اصطلاح کا خلاصہ یہ ہے کہ ایمان دل سے تصدیق اور زبان سے معارف الہیہ کے اقرار کا نام ہے بشرطیکہ انسان ان تمام امور کا بھی پابند ہو جو اس تصدیق و اقرار کے لازمی نتائج ہیں۔

قلبی اعتقاد ایک ایسی شے ہے جس کا علم انسان کو نہیں ہو سکتا اسکی واقعیت صرف ذات علام الغیوب کیلئے ہے جو دلوں کی گہرائیوں سے واقف اور ضمیر کے اصرار سے باخبر ہے۔ انسان کا فرض یہ ہے کہ ہر شخص کے ظاہری حالات کی بنا پر اس کے ایمان و کفر کا فیصلہ کرے۔ اگر کوئی شخص اپنے کو مسلمان کہتا ہے تو کسی مسلمان کو یہ حق نہیں کہ اسکے اسلام سے انکار کرے۔ اسلیے کہ قرآن نے اسکی سترج مذمت و مخالفت فرمائی ہے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَقَا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا رِيسَا دَعَىٰ اسْلَامُ كُوْغَيْرِ مَوْثِقِ كُوْمِنِ
 اللہ اکبر! جب عام مدعیان اسلام کے لیے قرآن کا یہ دستور ہے تو اس شخص کے بارے میں کیا کہا جاسکتا ہے جس نے ایمان و اسلام کی بنیادیں مبنوطہ کر کے آخر وقت تک ان کی حفاظت کی ہے۔

عام خود سے اسلام و ایمان کو معام کرنے کے دو طریقے ہیں:
 ۱۔ خود انسان کے اقوال پر اعتقاد کر کے اسے مسلمان کہہا جائے بلکہ مستحق جنت بھی قرار

دیا جائے اگر اس کے قول و فعل کی ہم آہنگی کا علم ہو جائے۔

۲ : رسول کریمؐ یا آئمہ معصومینؑ جو شیعہ نقطہ نظر کی عصمت کے مالک ہیں اس کے دل

کی گہرائیوں کی شہادت دیں اس لیے کہ رسولؐ کا کلام مطابق وحی ہے اور

وہی ترجمان حقیقت ہوتی ہے۔ آئمہ معصومینؑ بھی رسول اکرمؐ ہی کے حقائق

کی ترجمانی کرتے ہیں ان کے یہاں نہ جذبات کی حکومت ہوتی ہے نہ خواہشات کی پیری!

جب ہم ان دونوں طریقوں پر نظر کرتے ہیں تو ہمیں حضرت ابوطالبؑ کا ایمان روز

روشن کی طرح واضح نظر آتا ہے۔ ایک حرف اپنے اقوال و افعال کا تسلسل اور دوسری

طرف رسول کریمؐ اور آئمہ اطہارؑ کی طرف سے مدح و ثنا کا ایک سیلاب عظیم جس میں علی خالص

جہاد و متصل، دفاع مسلسل، عقیدہ راستہ اور ایمان کامل کی داستانیں مچلتی نظر آتی ہیں۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم اس مقام پر حضرت ابوطالبؑ کے بعض ان اقوال و

اشعار کا ترجمہ جی جو اسلام و ایمان کا یہ کئی اعلان کر رہے ہیں۔ آپ فرماتے ہیں :

ایمان۔ انسان لیس لہ شریک ہوا لوہاب و المبدی المعید

ومن تحت السماء لہ بحق ومن فوق السماء لہ عبید

۱۔ تمام انسانوں کا مالک لا شریک سب کا ایجاد کر نیوالا اور سب کو پٹانے

والا خدا زیر آسمان تمام چیزیں اسکی ملکیت اور آسمان کے تمام بسنے والے اس کے بندے

کیا ان دونوں اشعار میں کسی کو کفر و الحاد کا شائبہ نظر آ سکتا ہے جن میں اسکی طرف

پروردگار عالم کو ملکہ انسان کہا جا رہا ہے جو قرآن کریم کے سورہ تاس سے ملتی ہوئی

تعبیر ہے۔ وحدانیت کا اعتراف ہے۔ لا محذور و عطایا کا اقرار ہے اور آخر میں اسکی رجا و

کے ساتھ ساتھ روز معاد کے اعادہ کا تذکرہ ہے جو اسلام کا مفصل عقیدہ ہے۔ دوسری

ایمان ابیطالبؑ۔ دیوان ابیطالبؑ۔ الحجۃ منہ۔ شیخ الایمہ ص ۵۰

طرف دوسرے شرعیں تمام روئے زمین کی ملکیت اور تمام اہل آسمان کی بندگی کا اعلان ہو رہا ہے جو توحید کا مکمل معنوم ہے۔

پھر فرماتے ہیں:

یا شاہد اللہ علی فاشہد انی علی دین النبی احمد
من ضلّ فی الدین فانا المحدثیٰ

(اے خدا! شاید گواہ رہنا کہ میں محمدؐ کے دین پر ہوں۔ اگر کوئی

گمراہ ہو جائے تو ہو جائے میں ہدایت یافتہ ہوں۔)

کیا دین بنی پر ثبات قدم رہنے کا اقرار اور اسی کے ساتھ دین سے منحرف ہونے والے کے گمراہ ہونے کا اعلان اقرار اسلام سے زیادہ نہیں ہے؟ کیا کوئی شخص اعتراف اسلام کرے تو اس کی جان، اس کا مال، اسکی آبرو محفوظ نہیں ہو جاتی؟ پھر جس انسان نے اتنا صریح اعتراف و اعلان کیا ہو اس پر اتنے شدید حملے کیوں کیے جا رہے ہیں، کیا یہ گمراہی نہیں ہے، کیا یہ حقائق سے چشم پوشی نہیں ہے۔ کیا یہ بقول حضرت ابو طالبؓ دین نبی سے انحراف کا نتیجہ نہیں ہے۔ حقیقت یہی ہے کہ ان افراد نے اپنے نفس پر قیاس کر کے حضرت کو کافر و گمراہ بنانے کی کوشش کی ہے۔

دوسرے مقام پر فرماتے ہیں:

لقد اکرم اللہ النبی محمدًا فاکرم خلق اللہ فی الناس احمد

ابن اثیر النہج ج ۲ ص ۱۵۱ الحجۃ ص ۱۵۱ شیخ الابطح ص ۱۵۱ دبیرو نے اپنی کتاب کامل ج ۲ ص ۱۵۱ پر ان اشعار کو حضرت علیؓ کی طرف منسوب کیا ہے اسلئے کہ آپؓ انھیں برابر پڑھا کرتے تھے حالانکہ یہ اشتباہ ہے حضرت کا بار بار پڑھنا فقط شعر کی عظمت اور معنویت کی دلیل ہے اور بس۔

وَشَقَّ لَهُ مِنْ اسْمِهِ لِيُجْلَسَ : فَلَمَّا وَالْعَرْشِ مُحَمَّدٌ وَهَذَا مُحَمَّدٌ

اللہ نے اپنے نبی کو تمام عالم سے زیادہ اشراف قرار دیا ہے۔ اپنے نام سے ان کا نام نکالا ہے وہ محمود ہے اور یہ محمد۔

یہ شعروہ ہیں جن میں وقت و احادیث تو حید و رسالت دونوں کے جلوے نظر آ رہے ہیں۔ نبوت کے اقرار کے بارے میں آپ کے متعدد اشعار کتاب کے مختلف صفحات پر درج کیے جا چکے ہیں جن کی ایک مختصر فہرست پھر نقل کی جا رہی ہے۔

انت الرسول رسول الله نعلمه : عليك نزل من ذي العزة الكتب
 (آپ اللہ کے رسول ہیں اور آپ ہی پر کتابیں نازل ہوئی ہیں)

الم تعلموا انا وحيدي محمد : فبياكم موسى صح في اول الكتب
 (کیا تمہیں خبر نہیں ہے کہ محمد بھی موسیٰ کی طرح نبی ہیں اور ان کا ذکر سابق کتاب میں موجود ہے)

انت ابن امية النبي محمد :
 (آپ آمنہ کے فرزند نبی ہیں)

انبي اتاه الوحي من عند ربه :
 (محمدؐ رہ نبی ہیں جن پر وحی نازل ہوتی ہے)

انت النبي محمد :
 (آپ محمدؐ نبی ہیں)

الا ان احمد قد جاءهم بحق ولم ياتهم بالكذب :
 (آگاہ ہو جاؤ محمدؐ کا پیغام حق ہے باطل نہیں ہے)

۱۔ شرح النبی ج ۲ ص ۱۵۱، الحجۃ ص ۵، معجم القیود ج ۱ ص ۱۹، المغیرہ ج ۱ ص ۱۲۵

دلیان ابی طالب ص ۱۱، احیان الشیعہ ج ۳ ص ۱۲۱

اور یوسف را بکتاب منزل عجب علی بنی کوسنی او کذی النون
 د محمد کی کتاب بڑی عجیب ہے وہ اسی طرح بنی ہیں جس طرح موسیٰ یا ذی النون تھے
 لقد علموا انہنا لا مکذب لدینا ولا نغیا بقول الایاطل
 (دُنیا جانتی ہے کہ ہمارا فرزند صادق ہے، ہم باطل کی پرہیز بھی نہیں کرتے)
 قابل مضحکہ لیکن بدیہی کا واضح ثبوت یہ ہے کہ علامہ قرانی نے اس کلام پر تبصرہ
 کیا ہے کہ زبان سے اقرار اور دل سے اعتقاد تو ہے لیکن ابوطالب مومن نہ تھے۔
 خدا جانے اس غرمنند انسان کی نظر میں ایمان کسے کہتے ہیں؟ حقیقت تو یہ ہے
 کہ یہ دل کے جذبات تھے جو نوک قلم تک آگئے ان کو واقعہ سے کوئی ربط نہیں ہے

یہ ایک مشت نمونہ ہے ورنہ اس کے مقابلے میں کلمات و بیانات کا ایک بتار
 ہے جس میں رسالت کا اعتراف بلکہ دین کی ترویج کا مکمل سامان ہے حضرت ابوطالب
 کا یہ اعتراف اور آپ کی یہ پیروی ایک بڑے ایمانی جذبے کی غمازی کر رہی ہے۔
 بھلا ایک ایسا انسان جو قبیلہ کا سردار، متحہ کا رئیس، قریش کا قائد ہوا سے
 کیا پڑی تھی کہ وہ ایسے یتیم کے سامنے سر نیاز خم کرتا جو کل تک اپنی ہی آغوش
 میں پل رہا تھا اور اپنی ہی اولاد کے حکم میں کھتا جس میں خود ہی مرئی کی اطاعت
 فرض ہوتی ہے۔

یہ صرف عقیدہ راسخہ اور ایمان کامل کا جذبہ تھا جس نے ساری ریاست و
 سیادت کے جذبات کو دل سے نکال دیا۔ اور ابوطالب کی زبان سے ان کے گود
 کے پالے ہوئے کو سردار کہلوا دیا اور پھر مدح و ثنا اور تعریف و توصیف کا دریا بہا دیا
 اگر یہ عقیدہ دایمان نہ ہوتا تو ایسا حضور و خشوع ایک غیر ممکن امر تھا اسے قرابت و
 رشتہ داری پر محمول نہیں کر سکتے۔

اور اگر ایسا تھا تو ابولہب کو کیا ہو گیا تھا! اس نے کیوں ساتھ نہیں دیا؟ کم از

از کم مخالفت توہ کی ہوتی۔ یاد رکھیے یہ کچھ نہیں ہے دینی جذبات کے سامنے قربت اور رشتہ داری کی کوئی وقعت نہیں ہے۔ ہم ابھی دیکھ چکے ہیں کہ عبداللہ بن عبدالمطلب نے ابوت کے رشتہ کو قطع کر دیا اور اپنی دینی حمایت سے قتل پر آمادہ ہو گئے۔ ابھی سن آئے ہیں کہ عدی بن حاتم نے پوری شفقت کر لائے طاق بکھ دیا اور اپنے پارہ جگر زید کو مارنے پر آمادہ ہو گئے، بلکہ جب وہ ہاتھ سے نکل گیا تو اسکی موت کی بددعا کرنے لگے۔ یہ سب کیا تھا؟ یہی تاکہ دینی جذبات دل کی گہرائیوں سے رشتہ داری کے احساسات کو مریخ وین سے اکھاڑ کر پھینک چکے تھے۔ ظاہر ہے کہ جب عام انسان کا یہ عالم ہے تو شیخ بطحا کا کیا عالم ہوگا؟ ایک طرف اپنی قوم کی زعامت و سیادت، اپنے دین کے احساسات و جذبات اور دوسری طرف قربت اور رشتہ داری، پھر رشتہ داری بھی وہ جو اپنے مزعوم مذہب کو جڑ سے اکھاڑ دینے کی فکر میں ہے کیا ایسے حالات میں بھی رشتہ داری بنا ہی جاسکتی ہے؟ ہرگز نہیں یہ بات کسی ایسے دل میں نہیں بیٹھ سکتی جس میں ذرہ برابر بھی شعور ہو۔

کیا فقط رشتہ داری اور قربت کی محبت تھی جو اب طالب کو اس بات پر مجبور کر رہی تھی کہ وہ محمد اور ان کے پیغام کی مدح و ثناء میں تعریفوں کا ایک پل باندھ دیں اور ساری قوم کو اپنے مزعوم دین کے فائدے ان کے دین کی طرف دعوت دیں اور وہ بھی اتنے مترشح اور تیز دہندہ بھی نہیں!

اعوذ برب البیت من کل طاعن
ومن فاجر یغتاینا بمعینہ
کذا تم و بیت اللہ نبوی محمد
و رسالہ حتی نصیح حوالہ
و حق تری ذا الروح یکب دوعہ
و یخص قوم فی الحدید الیکم
علیم یروا سلوح الباطل
ومن طعن فی الدین مالم یحاول
ولہما نطاعن دینہ و نناقضہ
و نذہل عن اثباتہ الخلائل
من الطعن فعلن الانکاب المتحل
نہو ذالہ و ایا من طریق تجلجل

وانا وبيت الله ان حید ما اری
 بكل فتی مثل الشهاب سمید ع
 وما ترک قوم لا اباک سیداً
 وابقی یستقی انعام بوجهه
 یلوذ به الہلاک من آل ہاشم
 ومیان صدق لا یحس شعایره
 الہر تعلموا ان ابننا لا مکذب
 نعمری: لقد کلفت وحداً باحداً
 وحداً بنفسی ورونہ فخبیہ
 فلا زال للدنیا جالاً لا ہلہا
 من مثلہ فی الناس ای مریاء
 حلیم رشید عادل غیر طائش
 وایدا رب العباد بنصرہ

تکتبیں اسیاتنا بالامثال
 اخی ثقہ عند الحقیقۃ یاتک
 لخطا الزمار غیر نکس موا کل
 شام الیتا فی عصمۃ للارامل
 ونہم عندہ فی نعمۃ وضواضل
 ووزان صدق وزنہ غیر عائل
 لدنیا ولا نعبا بقول الا باطل
 واجبیۃ حب الجدید المواصل
 ودافعۃ منہ بالذری والکراہل
 وشینا من عادی دزین المحافل
 اذا قامہ الحکام عند التقاضل
 یوالی ایلہا لیس عناء بغاقل
 واطہر دنیا حقہ غیر باطل

اللہ ہرید نظر اور باطل کوش سے نجات دے،

اللہ ہر قاسق و ناجر، غیبت شعرا، ارباب ایمان سے بچائے،

قریش! تمہارا خیال غلط ہے کہ ہم محمد کو چھوڑ دیں گے، ابھی نیزہ بازی ہوگی
مقابلے ہوں گے۔

لوگ قتل ہونگے، زن و بچہ کے خیالات ذہنوں سے محو ہونگے۔

ایسی نیزہ بازی ہوگی کہ کشتے ایک پر ایک کریں گے۔

ہماری قوم مسلح ہو کر اس طرح چلے گی جس طرح اونٹ پانی ٹیکر چلتے ہیں

۱۔ شرح المنہج ۳/۲۱۵۔ ولید ابیطالب ۱/۱۶۱۔ ایمان ابیطالب ۱/۸۰۔ الحجۃ ۸۱۔ ۹۵۔ السیرۃ الشامیہ ۱/۱۹۱

شیخ الاطرح ۳۲۔ ہاشم و امیہ ۱/۱۴۲۔ الغدیری، مشرق ایمان الشیعہ ۲/۲۹۳۔ ۲۹۴

تک بعد از قیامت ہے

خدا کی قسم اگر ہم بدلتے تو یہ ہر دلوں کو خاک کی مٹی بنا دیتے۔

ہمارے ساتھ شریف محمد سیالوتہ کے جواں ہیں۔

کوئی تو ہم اپنے سردار کو چھوڑ دے تو یہ اس کی دقت اور بھگتی کے سوا کیا ہے؟

بہنہ سردار شیون اور میاؤں کا گھٹ ہے۔ یہی کے فضل بدلتا دھڑکتا ہے

آلہ شمع اس کی پناہ میں رہتے ہیں اس کے لیے تو مٹھن اور محترم ہیں۔

ہمارے نہیں محمد وہ میری صداقت ہے جس میں بال برابر فرق نہیں صداقت کو

پودے و درخت سے تو لگتا ہے۔

کیا محسوس نہیں معلوم کہ یہ غلو گویا اطل پرست نہیں ہے۔

دینی دہن کی قسم میں محمد کا دل دو جان سے دوست ہوں۔

میں نے اپنی جان پر کھیل کر اس کی حفاظت کی ہے اور طاقت کے ذریعے اس کو

بچاؤ ہے۔

یہ اہل دنیا کہتے باعث جمال، محفلوں کی زینت اور دشمنوں کیلئے باعث سنگ و

علاقہ ہے۔

مقابلے کے وقت اس سے علاوہ اور کس سے فضیلت و برتری کی امید کی جا سکتی ہے

پر عظیم، رشید، عادل، معصوم افکار اور اللہ کا مسلسل محب ہے

اللہ نے اس کی نصرت و تائید کی ہے، اس نے اس کے دین حق کو قلبہ دیا ہے۔

ماظرین ان اشعار پر ایک طائرانہ نظر ڈال لیں اس لیے کہ ایک اڑتی ہوئی نطفہ بھی

ان اشعار میں معنویت لو آپ کے دلوں میں اتار دیگی۔ اور ان کی نرمی، شیرینی اور لطافت

آپ کے قلوب کو اپنی طرف جذب کر لے گی۔

یہ نقطہ شاعری نہیں ہے، دل کی وہ آواز ہے جس کے ساتھ عناصر و جوارح کا

عمل شریک کار رہا ہے، روح کی صدا ہے جس پر جہاد مسلسل نے لبیک کہا ہے۔

عقائد کا سیلاب۔ ہے جس میں خدات و اعمال شریک رہے ہیں۔

قل ہے کہ ابوطالب کا تذکرہ حمایت و نصرت نبی کریم کے ساتھ ہونا چاہیے۔ برائیوں کے ساتھ ان کا تذکرہ نبی کریم کے لیے باعث اذیت ہے اور حضرت کو اذیت دینا کفر ہے اور کفر کی سزا قتل ہے۔

ابوطاہر کی نظر میں ابوطالب سے بعض رکھنے والا کافر ہے۔
وہ علان کی رائے ہے کہ اتنے دلائل و براہین کے بعد نجات ابوطالب کا قائل ہونا ہی اپنی نجات کا باعث ہو سکتا ہے۔

سیوطی نے ایک کتاب بغیۃ الطالب لایمان ابی طالب کے نام سے لکھی ہے جس کا عنوان ہی ان کے عقیدہ کی وضاحت کر رہا ہے۔

اس مقام پر تمام مؤلفین و مفکرین کے اقوال و افکار کا پیش کرنا مقصود نہیں ہے اس لیے کہ یہ اپنے امرکان سے باہر ہے۔ مقصد صرف یہ تھا کہ بعض علماء کے اقوال سے بھی موضوع پر روشنی پڑ جائے۔ اور بحمد اللہ یہ مقصد حل ہو گیا۔

ان تمام واضح دلائل و براہین کے بعد حضرت ابوطالب کے کفر کے قائل دو ہی قسم کے لوگ ہو سکتے ہیں۔ ایک وہ جماعت جس نے منہ پر فروشی اور دین فروشی کر کے معاویہ سے تجارت کیلئے رعایتیں وضع کیں ہوں اور اس طرح اپنے تعیش و نیوی اور عذاب آخرت کا بیک وقت انتظام کیا ہوا۔

دوسری وہ جماعت ہے جس نے بعد میں اگر کسی مسموم مضامین آنکھ کھولی ہو اور اسے یہ حقیقت واضح طور پر نظر آسکی ہو۔ ہم نے حقیقت کے چہرہ سے نقاب ہٹا دی ہے، باطل کا پردہ چاک کر دیا ہے لہذا اب کسی انسان کیلئے عذر اللہ کوئی عذر باقی نہیں رہ گیا ہے۔

تعجب خیز امر یہ ہے کہ ان تمام واضح دلائل، محکم براہین اور مستحکم شواہد کے بعد ابوطالب کے ایمان کا انکار کریں اور اس حدیث کے قائل ہو جائیں جسے مسلم نے نقل کیا ہے۔

”شریذ کہتے ہیں کہ ایک دن میں رسول اکرمؐ کے ساتھ ہمسفر تھا۔ آپ نے فرمایا تمہیں امیہ بن ابی الصلت کے اشعار یاد ہیں، میں نے عرض کی جی ہاں۔ فرمایا سناؤ۔ میں نے ایک شعر سنا دیا تو فرمایا اور کچھ، پھر ایک سنا دیا۔ فرمایا اور؟ میں نے اسی طرح تقریباً سو شعر سنا دیے تو آپ نے فرمایا کہ یہ اپنے اشعار میں تو تقریباً مسلمان تھا!“

دوسری روایت ہے کہ زید بن عمرو دین حق کی تلاش میں شام کے راستے مکہ جا رہا تھا، راستہ میں موت آگئی حضرت عائشہؓ رسول اکرمؐ کی نقل فرماتی ہیں کہ میں حبشہ میں گیا تو میں نے زید بن عمرو کے دو بڑے بڑے درخت دیکھے۔“

تیسری روایت ہے کہ سعید بن زید بن عمرو بن نفیل اور عمر بن الخطابؓ نے رسول اکرمؐ سے زید کیلئے استغفار کرنیکی اجازت مانگی تو حضرتؐ نے اجازت دیتے ہوئے فرمایا کہ زید ایک مستقل امت کی طرح مبعوث ہوگا۔“

ایک روایت میں قیس بن ساعدہ کے بارے میں بھی یہی الفاظ ملتے ہیں۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ تھناؤ کیسا؟ آخر رسول جیسے معدنِ جود و کرم انسان کو کیا ہو گیا ہے کہ غیروں پر تو یہ عنایتیں کہ کسی کو ایک امت بنائے دے رہے ہیں کسی کے لیے استغفار ہو رہا ہے اور جس شخص نے اپنی آغوش میں پرورش کی ہے اپنا خون پسینہ ایک کر کے پالا ہے اس پر کوئی کرم نہیں؟ اور حد یہ ہے کہ اس کے تمام احسانات کا بھی کوئی بدلہ نہیں ہے جبکہ قرآن نے ہلکے جزاء الاحسان الا احسان کی تعلیم دی ہے۔ استغفر اللہ!

ان تمام بیانات کے بعد اتنا ضرور کہا جاسکتا ہے کہ حضرت ابوطالبؓ کو غیر مسلم کہنا رسول اکرمؐ کو اذیت دینا ہے اور آپؐ کو اذیت دینا ایک گناہ کبیرہ اور معصیت عظیمہ

اصحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۱ ۲: السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۹۶ ۳: علی ہامش السیرۃ ج ۱ ص ۱۳۶

۴: السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۴۲-۴۹ ۵: ۹۵-۹۶ بحار ج ۱ ص ۵۵ ۵: السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۴۲-۴۹

مروج الذهب ج ۱ ص ۶۹-۷۰

ہے جیسا کہ قرآن کریم اعلان کر رہا ہے :

ا : وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

(رسول کو اذیت دینے والوں کے لیے عذاب الیم ہے۔)

ب : وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ

(تمہیں رسول کو اذیت دینے کا حق نہیں ہے)

ج : إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا عَظِيمًا ۝

(خدا اور رسول کو اذیت دینے والوں کے لیے لعنت اور سزا کن عذاب ہے)

یہی وجہ تھی کہ تلسانی نے آپ کے کفر کے قائلین کو واجب القتل قرار دیا تھا اس

لیے کہ یہ قول نبی کریم کے لیے باعث اذیت ہے اور آپ کو اذیت دینے والا کافر اور مستحق قتل ہے

بجلا اس سے زیادہ اور کیا اذیت ہو سکتی ہے کہ آپ کے چچا تا صغر کھیل، مرنے اور ایک مومن کامل و مجاہد مخلص کو کافر کہہ دیا جائے؟ اگر یہ صحیح ہے کہ سبیلہ بنت ابی لبابہ نے حضرت سے شکایت کی کہ لوگ مجھے - حالة الخطبہ کی بیٹی کہتے ہیں تو آپ جو لوگ مجمع میں آگئے اور فرمانے لگے کہ آخر لوگ میرے قرابتداروں کے معاملے میں مجھے کیوں اذیت دیتے ہیں۔ میری اذیت اللہ کی اذیت ہے۔ حالانکہ کفر و اسلام کے درمیان کوئی قرابت باقی نہیں رہتی۔ اگر یہ صحیح ہے کہ حضرت نے مردوں کو برا بھلا کہنے سے منع کیا ہے صرف اس لیے کہ اس سے زندوں کو اذیت ہوتی ہے اور اسی بنا پر نبی کریم کو اذیت دینے والے کو مستحق قتل قرار دیا گیا، اگر توبہ نہ کرے بلکہ ماکین کی رائے کی بنا پر تو اگرچہ توبہ بھی کر لے۔

اگر یہ صحیح ہے تو کیا ابوطالب کو کافر کہنا آنحضرت کے لیے باعث اذیت نہیں ہے؟ کیا اس کے بعد انسان، قتل، عذاب اور لعنت کا مستحق نہیں بن جاتا؟

ہی وجہ ہے کہ جب رسول اکرمؐ کے والدین کے بارے میں اسلام و کفر کی نزاع شروع ہوئی تو علامہ سیوطی نے ان الفاظ میں فیصلہ دیا:

”والدین کا مسئلہ اگرچہ اجماعی نہیں ہے بلکہ اختلافی ہے لیکن میری رائے یہ ہے کہ انھیں نجات یافتہ کہا جائے۔ اس لیے کہ اس کے خلاف کہنا نبی اکرمؐ کو تکلیف دینا ہے۔ دنیا کا دستور ہے کہ اگر کسی کے باپ کی تنقیص توہین کی جائے تو اولاد کو اذیت ہوتی ہے۔“

مجھے اس مقام پر یہ کہنا ہے کہ اولاد تو رسول اکرمؐ کے والدین کے بارے میں کفر کا قول مسلمانوں میں ایک اشتباہ کی بنا پر پیدا ہو گیا ہے۔ ان اقتراب و ازلیوں کا مقصد تواتر یہ تھا کہ ابوطالب کو کافر کہہ کر حضرت علیؑ کی توہین کریں۔ اتفاق کی بات کہ یہ سلسلہ حضرت عبداللہؑ آمنہؑ بلکہ حضرت مطلبؑ تک پہنچ گیا۔

دوسری بات یہ ہے کہ اس مسئلے کو اختلافی کہنا کسی طرح درست نہیں ہے اس لیے کہ آباءؑ نبی کے ایمان کی شہادت قرآن کریم کی آیتیں اور خود حضرت کی حدیثیں دے رہی ہیں اور اسی حالت میں مخالفین کے قول کو اہمیت دے کر مسئلے کو اختلافی بنا دینا کسی طرح جائز نہیں ہے۔

تیسری بات یہ ہے کہ سیوطی نے آباءؑ رسول کے ذکر کو صرف اس لیے منع کیا ہے کہ اس سے رسول اکرمؐ کو اذیت ہوگی۔ لیکن میرا یہ عقیدہ یہ ہے کہ اس اذیت کا منشا صرف قرابت داری اور شہادت داری نہیں ہے بلکہ سب سے بڑا سبب یہ ہے کہ اس طرح حق پر ایک حملہ اور ایمان پر ایک شدید وار ہو جاتا ہے جو کسی بھی انسان کیلئے برداشت نہیں کیا جاسکتا۔

بہر حال اگر ماں باپ کو کافر کہہ دینا آنحضرتؐ کے لیے باعث اذیت ہوگا تو کیا یہ بات باعث تکلیف نہ ہوگی کہ رسولؐ کی تربیت ایک کافر کے حوالے کر دی جائے۔

جیکہ رسول کی مسلسل دعا یہ تھی کہ خداوند کسی فاسق و فاجر کا احسان نہ ہونے پائے۔
اس کا مطلب تو ہو گا کہ دعائے رسول مستجاب نہ ہو سکی۔

اگر یہ صحیح ہے کہ باپ کو مشرک کہہ دینا بیٹے کی توہین کا باعث ہوتا ہے تو اس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہو گا کہ ابوطالب کے کفر و شرک کی داستان بھی اسی لیے وضع کی گئی ہے کہ حضرت علیؑ کے اس امتیاز کو مٹا دیا جائے کہ آپ کے آبا و اجداد میں کسی نے بتوں کے سامنے پیشانی نہیں جھکائی۔ بلکہ ہمیشہ سے ایمان و عقیدہ کی آغوش میں پرورش پاتے رہے۔

اس کا واضح ثبوت یہ ہے کہ بعض راویوں نے بعض اصحاب کرام کے آبا و اجداد کے اسلام کی روایتیں بھی وضع کر لی ہیں تاکہ حضرت علیؑ کی اس افسردہ صفت کا دوطرح سے مقابلہ کیا جاسکے۔ ایک طرف آپ کی صفت کا انکار کیا جائے اور دوسری طرف اس صفت میں آپ کا شریک بنا دیا جائے۔

حالانکہ ان راویوں نے یہ خیال نہیں کیا کہ اگر یہ تمام آبا و اجداد مسلمان ثابت بھی ہو جائیں تو ان کا اسلام کفر کے بعد کی منزل میں ہو گا۔ جیکہ حضرت ابوطالب نے کفر کا منہ ہی نہ دیکھا۔ یہ عقیدہ تزلزل و تذبذب سے دوچار ہی نہیں ہوا۔
لہذا بعینہ ہی فریب اس بحث میں دیا جاتا ہے جس میں حضرت علیؑ کے سابق الاسلام ہونے کی گفتگو اٹھائی جاتی ہے اور اس سے یہ ظاہر کیا جاتا ہے کہ یہ بچوں میں سب سے پہلے اسلام لائے تھے۔ حالانکہ ہمارا خیال یہ ہے کہ یہ بحث سرے سے غلط ہے۔ دیگر مسلمانوں کے متعلق یہ بحث ہو سکتی ہے اس لیے کہ وہ پہلے کافر تھے لیکن حضرت علیؑ کے باب میں یہ بحث بے معنی ہے۔

اگر یہ صحیح ہے کہ باپ کی تہقیر سے بیٹے کی توہین ہوتی ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابوطالب کی توہین صرف حضرت علیؑ کی توہین نہیں ہے بلکہ رسول اکرمؐ کی بھی توہین ہے اس لیے کہ یہ دونوں ہمیشہ ساتھ متحد ہیں۔ ان دونوں کو علامہ نبوت کے تمام خصوصیات و صفات میں مشترک ہونا چاہیے۔ لہذا رسول کیلئے

ابوطالب عبداللہ میں اور فاطمہ آمنہ، چاہے دونوں مومن ہوں یا کافر اس لیے کہ علیؑ نفس محمد ہیں۔

اگر رسول اکرمؐ کو یہ بات تکلیف دیتی ہے کہ ابولہب کی بیٹی بنت حمالہ الخطیبہؓ کہا جائے حالانکہ اس کا باپ ابولہب اور اسکی ماں "حمالہ الخطیبہ" ہے تو کیسا؟ حضرتؑ کیلئے یہ بات تکلیف دہ نہ ہوگی کہ آپ کے مومن کامل اور مجاہد مخلص چچا کو کافر کہہ دیا جائے؟ حقیقت امر یہ ہے کہ اس ظلم و تعدی اور جنایت دہشتان سے جس قدر بھی متاثر نہ ہوا جائے کم ہے۔ ابوطالب جیسا قریب انسان اس کی توہین کی جائے اور رسول کریمؐ کو اذیت نہ ہو۔ کون ابوطالب؟ اپنا چچا، چاہے بے والا چچا اور پالنے والا چچا۔ کون ابوطالب؟ اپنا جاں نثا۔ مجاہد، مومن اور بزرگ مخلص۔ اس کے علاوہ خود حضرت علیؑ کو اذیت دینا ہی آنحضرتؐ کی اذیت کے لیے کافی ہے۔ جبکہ دونوں کا نفس ایک اور دونوں کی روح ایک ہے۔ اگر شفاعت کا دائرہ اتنا وسیع ہے کہ اتنی بڑی بڑی تعاد بھی اس میں داخل ہو سکتی ہے جس کا ذکر سابق کی روایات میں ہوا ہے تو کیا اس میں اتنی وسعت اور نہیں ہے کہ اس میں ابوطالب بھی داخل ہو جائیں؟

اگر رسولؐ سے زیادہ کوئی صلہ رحم کر نیوالا نہیں ہے جیسا کہ معاویہ کے خطیب انیس نے قسم شرعی کے ساتھ بیان کیا تھا تو کیا صلہ رحم کے خلاف نہیں ہے کہ تمام دنیا کی شفاعت کر لیں۔ اور اپنے حقیقی چچا اور اپنے نفس کے حقیقی باپ کی شفاعت نہ کر سکیں؟

سچ تو یہ ہے کہ ابوطالب کو اس شفاعت کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ شفاعت پر اس کی نجات موقوف ہوتی ہے جس کے اعمال استحقاقِ جنت کے لیے کافی نہ ہوں جس کے ذاتی اعمال پر دین کی بنیاد، عقیدہ کا استحکام اور اسلام کی ترویج کا دار و مدار ہوا ہے شفاعت کی کیا ضرورت ہے؟ وہ تو اپنے ذاتی اعمال ہی سے عدالتِ الہیہ کے تقاضوں کے مطابق جنت کا استحقاق بن سکتا ہے۔

اس کے بعد سوال یہ ہے کہ اگر ابوطالب ہی جنت میں نہ جائیں گے تو وہ خلق کس لیے ہو گا ہے؟ اگر جنت انھیں کو بطور جزا نہ ملے گی تو کسے ملے گی؟ اگر ابوطالب جہنم میں چلے گئے تو پھر بچے کا کون؟ انبیاء و مرسلین یا شہداء و صدیقین؟۔ میرا خیال تو یہ ہے کہ پھر کوئی نہ بچ سکے گا۔ اس لیے کہ ابوطالب جہنم میں اسی وقت جائیں گے جب تمام اخلاقی افتدائیں ختم ہو جائیں، جب عدالت الہیہ کا سلسلہ منقطع ہو جائے۔ جب احکام الہیہ کی بنیادیں ظلم و جور پر قائم ہو جائیں۔ اور جب جزا اور عمل میں کوئی ارتباط باقی نہ رہے۔

والذین یؤفون المومنات بغير ما اکتبن انقد احتملوا بہتانا
واثما مبینا۔

(جو لوگ کہ اہل ایمان کو بہتان رکھ کر اذیت دیتے ہیں وہ کھلے ہوئے
گناہ کے حامل ہوتے ہیں)

خاتمہ

(نای پور لاہور)

البوطا الیوم من قریش

(دوسرا ایڈیشن)

محرر:

علامہ عبداللہ الحنفی

ترجمہ:

علامہ سید لیثان حیدر جواد کمراری

ناشر:

مکتبہ تعمیر الکتب پیپہ اخبار لاہور